



למעשה

מגילת אסתר

©

כל הזכויות שמורות

למכון 'למעשה'

ולפנחס זרביב

כתובת המחבר

חנה סנש 21\11

אשדוד

058-3271323

p0583271323@gmail.com

כמו כן המכון מתמחה בעריכה לשונית וכתובת דברי

תורה וסיפורי אמונה

פרק א

הייחודיות של חג הפורים

כתב הגר"א (אסתר א ב) על כסא מלכותו אשר בשושן הבירה - וכתב זאת להראות גדולת השי"ת שסיבב סיבובין לעשות נס לישראל, לפי שמרדכי היה בשושן, כמ"ש 'איש יהודי היה בשושן, פירוש, שהיה כבר, סיבב הקב"ה והוליק את אחשורוש לשושן שישב שם. ולפיכך אמרו שצריך לקרותה כולה, דלכאורה למה לנו לידע תקפו של אחשורוש. אך שבכל פסוק ופסוק הוא מספר גודל הנס, אך הנס הוא בהסתר פנים, כלומר שסיבב לעשות בדרך הטבע, ולא כמו שהיה במצרים ביד חזקה ובזרוע נטויה, ולפיכך אנו מזכירין בכל יום ובכל יו"ט ושבת נס יציאת מצרים. ואין אנו מזכירין נס זה אף שהיה ממיתה לחיים, ובמצרים היה מעבדות לחירות, וז"ש בגמ' במגילה 'זיט עלינו חסד לפני מלכי פרס, אימתי - בזמן המן'. ולכאורה הוא תמוה, והענין כג"ש חז"ל אסתר מן התורה מנין דכתיב ואנכי הסתר אסתיר פני מהם ביום ההוא' דלכאורה המאמר הזה אין להבין דמאי קשה להו על אסתר מנין היא מן התורה יותר משאר צדיקים שנעשה נס על ידיהם והיינו דנס שבארץ ישראל אין כל כך חידוש ולכך הנוכה אינו נס כל כך כגו פורים אף שהיה נס גדול מאד לפי שהיה בזמן המקדש ומ"ש אסתר מן התורה מנין פירושו היכן מרומז שאפילו בהסתר פנים דהיינו כגלות עושה לנו נס גדול כזה ואמרו דכתיב ואנכי הסתר אסתיר פני ביום ההוא' פי' אפילו בשעת הסתר פנים אשלח את אסתר

ולפי זה אתי שפיר בחגיגה דף ה', שאמר ההוא מינא לר' יהושע בן חנניא, עמא דאהדרניהו מריה לאפיה מיניה, אחוי ליה עוד ידו נטויה עלינו, פי' שאמר דכתיב 'הסתר אסתיר פני' כפשוטו, וא"ל אעפ"כ ידו נטויה עלינו כמ"ש 'אסתיר' שהוא מרמז על אסתר שעושה לנו נסים אך הם בהסתר וז"ש ויט עלינו חסד לפני מלכי פרס', שהקב"ה עשה לנו נס גדול כזה ואמרו שזאת היה בימי המן, לכך היה נס גדול יותר מחנוכה, אך הוא בהסתר פנים.

וידו נטויה עלינו להושיענו הוסיף אח"כ תוספת דברים משל למלך שהיה לו בן יחיד והיו השרים מתקנאים בו מחמת שראו גודל אהבת המלך עליו, לימים חטא הבן לאביו וגירש אותו ליער, וסבר הבן שאביו עזב אותו ושכח אותו, אבל אביו ברחמיו על בנו היה מתירא שמה יפגעו בו חיות רעות שביער, או שריו השונאים אותו, מה עשה, שלח עבדיו המשרתים אותו לתוך היער, אך אמר להם שאל ידע בנו מזה, כדי שיחזור מחטאיו אשר עשה, לימים בא עליו דוב, ובא אחד מעבדי אביו והצילו, וסכר הכן שהוא מקרה, אח"כ בא שר אחד משונאיו, ועמד אחד מעבדי אביו והצילו מידי, והבין הבן כי איך אפשר שיהיה מקרה כל כך תכיפה תמיד, והבין שזאת עשה אביו, ונתקע אהבת אביו בלבו והזר בתשובה שלימה.

כך הקב"ה שלח אותנו בגלות והיה מתירא שמה יפגעו בנו הדובים הקשים, שלח אתנו עבדיו המשרתים ועושים לנו נסים על ידיהם, אך הוא

בהטאתיך, אמר הקב"ה ראה מה גרמו לי מעשיכם שנעשיתי כביכול עבד למלכי האומות לכבוש המלכויות [ל] נבוכדנצר וכיוצא בו מהמלכויות שנפלו ישראל בידם, והטעם כדי שלא יפלו ישראל ביד מלך בזוי כו'. ובזה יבוא הכתוב מדויק על נכון, וי היה בימי אחשורוש, ודע כי לאו קטיל קני באגמא, הוא אחשורוש כו' מלך גדול הוא. [ויתבאר הכתוב על זה הדרך, ויהי צער לישראל בימי אחשורוש, ולטעם זה הוא אחשורוש כו' שמלך בכפה; שאם לא היה לישראל מה שהיה בימיו לא היה משיג כל המעלה הזאת. וכפי זה תהיה גדולתו סיבה בשביל הזוי לישראל שלא יצטערו מפחות אחד.

ובזה אתי שפיר אומרו שבע ועשרים ומאה מדינה. על דרך אומרם ז"ל [ילקוט שמעוני כאן] מה [ראתה] לשלוט על קכ"ז מדינה, אלא אמר הקב"ה תבוא אסתר מבנות בניה של שרה שחיתה קכ"ז שנה ותמלוך על קכ"ז מדינה, ע"כ. ולכאורה קשה מאי מקשה מה [ראתה] כו' וכי כל מלך שמולך על סך קצוב של מדינות נאמר לו מה ראה. אכן להיות שהקדים הכתוב לומר לפי מה שפרשתי כי לסיבת ויהי, שהיה בימיו צרה לישראל, זה היה סיבה להיותו מלך מהודו ועד כוש, אם כן למה טרח הכתוב לומר קכ"ז מדינות, מה יצא לנו מזה אם היו קכ"ז או פחות או יותר. לזה אמר כי גם זה הוא סיבה למה שנוגע לישראל. כי נתן לו ה' גדולה שמלך בכל העולם לטעם הנזכר, ונתן לו חשבון זה בדיוק לעורר זכות שרה לאסתר המושיעה [ה] את ישראל, כי כאשר יהיה

בהסתר פנים, אך שמרדכי ואסתר ודורו ראו והבינו שזאת הוא מן השמים, וקבלו עליהם את התורה באהבה רבה. ומבואר בדבריו במשל זה שחטאם של ישראל שחשבו שהכל מקרה וכמו שמבואר במשל שסבר הבן שהוא מקרה והתיקון שנתקן בישועת הפורים הוא שהבינו שאין כאן מקרה וכלשונו של הגר"א כי איך אפשר שיהיה מקרה כל כך תכיפה תמיד והבין שזאת עשה אביו. עכ"ל.

לפי"ז אפשר לבאר מה שקשה שאמרו בגמ' בשבת אמר רב אחא בר יעקב: מכאן מודעא רבה לאורייתא! אמר רבא: אפי"ב הדור, קבלוה בימי אחשורוש ופירש רש"י מאהבת הנס שנעשה להם. דכתיב במגלת אסתר 'קימו וקבלו היהודים' - קימו עתה, שקיבלו על עצמם מרצון את מה שקבלו כבר במתן תורה, באונס. מה התייחד בפורים ששבו מאהבת הנס הרי היו הרבה ניסים לפני כן אלא המיוחד בנס זה שהדר קיבלוה מרצון שהבינו שה' איתם גם בשעת הסתרה שנראה שאינו נמצא מ"מ ה' תמיד נמצא איתם.

למה אחשורוש מלך על כל העולם

אומר האור החיים בספרו ראשון לציון כל הסיבה שאחשורוש נהיה מלך על כל העולם, זה כדי שעמ"י לא יפלו ביד מלך בזוי. וז"ל רבינו האור החיים בספרו ראשון לציון אסתר (פרק א א) ויהי בימי אחשורוש כו'. יכיון על דרך אומרם ז"ל [מגילה י ב] כל מקום שנאמר ויהי בימי צרה לשונאיהם של ישראל. עוד דרשו רז"ל [רש"י ישעיה מג, כג] על פסוק [ישעיה שם] אך העבדתני

אלא רואים עד כמה הייסורים קצובים, ומה שלא נגזר שיסבול האדם לא יסבול. ולכן נתן ה' מלכות לאחשורוש על כל העולם, כדי שאדם לא יסבול קצת סבל שאינו מגיע לו. עד כדי כך מדוקקים הייסורים. וכלשונו הנפלא 'שאם לא היה לישראל מה שהיה בימיו לא היה משיג כל המעלה הזאת וכפי זה תהיה גדולתו סיבה בשביל הוי לישראל שלא יצטערו מפחות א"י."

והדברים נפלאים ומאירים שלא די שה' בשעה המשתה שעמ"י חטאו לו הוא טורח בשבילם ומקדים תרופה למכה אלא כל מה שנעשה שם היה אך ורק בשביל כבודם של ישראל שלא יאמרו שנפלו ביד מלך בוזי, בשביל זה ה' המליך את אחשורוש על קצו מדינות.

וכל זה למרות שזה רק לקצת זמן וכמה זה מפריע לאדם. וכמו שנכתוב לקמיה. (פ"א ג)

למה לאחר שאחשורוש היטיב ליהודים נקרא שנשאר ברשעו

א. ויהי בימי אחשורוש הוא אחשורוש - הוא ברשעו מתחילתו עד סופו (רש"י), ומבואר ברש"י שלמרות שניסים כה רבים אחשורוש ראה, מכל מקום הוא לא השתנה. (מגילה יא.). ובפשטות הכוונה שהיה רשע עד סוף ימיו, וכמו 'הוא עשוי' הוא ברשעו מתחילתו ועד סופו. אבל צ"ב שאחרי תליית המן שכבר היטיב ליהודים לכאורה כבר לא היה רשע. וא"כ למה אמרו הוא ברשעתו מתחילתו ועד סופו.

החשבון בדיוק יסייע לזכרון טוב. ואם כן תראה שהכל בשביל ישראל דוקא.

ואמרו הוא אחשורוש שמשמע שרצונו לומר אחשורוש הידוע, וצריך לדעת היכן הוא ידוע, ולאיוזה ענין כתב זה. וחז"ל (מגילה יא, א) אמרו מה שאמרו. ונראה לומר על דרך מה שהתחלנו לפרש שבכל מקום שנאמר 'ויהי בימיו' צרה היתה, ואשר לזה יקשה לפי האמת לא היתה צרה, שכל צרה (שתחילתה) שתכליתה] טוב אינה צרה, וכאן היה תכלית טוב שכל האומות מנשאים היהודים וכו'. ואם מצד הגלות, קודם מלכות אחשורוש כבר היו בגלות. האמת כי יונתן תרגם ואמר (אסתר א, א) דביומוהי בטילת עבידת בית אלהנא בגין עטיתא דושתי דלא שבקת למבני בית מקדשא, וסוף סוף לא נתחדש דבר רע בחורבן בימי אחשורוש ואם כן מה ויי היה. אשר לזה סיים קרא ואמר הוא אחשורוש, ותמצא שאמרו ז"ל (ילקוט שמעוני אסתר ג, אסתר רבה ז, ב) שיותר היה שונא אחשורוש לישראל יותר מהמן. ושלא תאמר שהוא המיצר והוא המרויח לבסוף, לזה אמר הכתוב הוא אחשורוש שלא יצא ממנו אלא רעה?, ועליו אמר וי היה בימי אחשורוש, שכל מה שנמשך מאחשורוש אינו אלא צרה מתחילה ועד סוף, והטובה מאת ה' ב"ה הפך רצונו וטבעו של אחשורוש, כאמרם ז"ל במה שנאמר (אסתר ה, ב) את שרביט הזהב אשר בידו, יע"ש בדבריהם.

וצ"ב וכי זה מה שמפריע לעמ"י באורך הגלות, האם הוא מלך מכובד או בוזי.

מעשה ביהודי תועה שלא נמלט מגורל אהב"י וכמו שמסופר בספר לפיד האש (ח"א עמ' קפה) בשיחה קדושה שהשמייע רבינו זי"ע בשנת תשמ"ג לתלמידות 'בית חנה' בויליאמסבורג, עמד וסיפר בפרוטרוט לפניהן, על החוויה הבאה שעברה עליו בימים הרעים ההם- חוויה עם הרבה מוסר השכל.

"שם במחנה' התחיל את סיפורו 'היינו ישינים בלילות על הריצפה. הוכנסנו 42 איש לישון צפופים בחדר קטן אחד, ותוך שבועיים ימים לא נותר מאתנו חי רק אני ועוד מישוהו... כל שאר ה־40 מתו מרעב ומזוהמה... מגיפות... שכבנו בלילות על האדמה, עטופי חשכה, כשמסביב רחשו רמשים ועכברים... ואני מנסה בכל יכלתי להחזיק מעמד... סמוך אלי שכב איש מבודאפעשט..."

"הנך יהודי? שאלתי אותו. והוא ענה: 'פשיטא! אחרת – כיצד הגעתי לפה? חזרתי ושאלתי: 'מי ומה אתה? והשיב: 'אנכי נשיא הבנק הלאומי ('נאציזונאל באנק') של הונגריה' (מדובר בבנק המרכזי של הממשלה ההונגרית, ומישרתו היא הדרגה הגבוהה ביותר בעולם הפיננסים, דמות דיוקנו היתה מצויירת על גבי שטרות הכסף). אני שואל שוב: 'הנך יהודי? והלה

משיב הפעם: 'לא!'

"והרי אמרת מקודם שהנך יהודי? התפלאיתי."

אלא התשובה שבליבו הוא נשאר שונא ישראל יותר מהמן רק ה' גרם לו להראות ולעשות פעולות כאילו הוא אוהב את היהודים מפחד שלא יעשה לו ה' מה שעשה לנבוכדנצר כמו שנראה שלכן הוא לא הסכים להמן לעשות מה שהוא רוצה כמבואר לקמן (ג ט). שלא נחשוב שמרדכי היהודי היה משנה למלך והכל טוב בזה

אלא כמו שאמר רבי שמעון בן יוחאי הלכה היא בידוע שעשיו שונא ליעקב אלא שנכמרו רחמיו באותה שעה ונשקו בכל לבו ויש להבין משמעות הלשון הלכה היא'.

אלא הגאון רבי מנחם זעמבא הי"ד פירש כוונת הדברים להורות עד במה גדולה שנאת הגויים לישראל, שאפילו רבי שמעון שבכל התורה דורש 'טעמא דקרא' בענין זה של שנאת עולם לעם עולם לא מצא טעם סיבה והסבר שכלי אלא הלכה פסוקה היא חוק בלי טעם וכן ממוחישים זאת שיש שאומרים ששונאים יהודים כי הם עשירים ומשתלטים על כל כלכלת העולם ואילו אחרים אומרים ששונאים יהודים כי הם עניים טפילים וצריכים לתמוך בהם וכיון שהטעמים סותרים חייבים להגיד שזו הלכתא בלא טעמא.

וגם כשיהודי עשה לו טובה, הוא אינו מכיר ומחפש האיך להזיקו, כי המידות הרעות מעוותות האדם, עד שחושב שירוויח ממה שירע ליהודים, ולא איכפת לו שגם הוא יפסיד, העיקר שגם השני יפסיד

נפגשנו שוב וחיידשנו את השיחה בינינו. אני פותח ושואל: 'הגד נא, האם פעלת משה לטובת הממשלה ההונגרית?' הוא: 'כאשר נתמנית לנהל את ה"נאציונאל באנק' היה מצבו בכל רע, ערך ה"פענוגי" (=שם המטבע ההונגרית) ירד פלאים, תמורת 1000 פענוגי היית מקבל כמעט כלום, ואני עשיתי ממנו כסף ממש, מטבע קשה... ההון הלאומי גאה, הונגריה התעשרה הודות לתושיה שלי והתחילה לנהל סחר עם כל העולם, הראיתי נפלאות בתחום העסקים... וכי לא שמעת מימך אודותי?!'

"משכתי בכתפי כמתנצל: אינני מתמצא... אינני איש עסקים, ולא בנקאי... ואיש־שיחי מתפלא מאד: 'איך יודע מי ומה אני? איפה תמצא גוי אחד בהונגריה שלא שמע עד היום את שמי?'

"המשכתי: 'אם כאלה פני הדברים, מדוע איפוא שלחו אותך הנה, וכל הגויים החרישו ושתקו, העם ההונגרי לא מחה... הלא כ"כ הרבה פעלת למענם, העשרת את אוצר המלוכה, איך זה שאדם חשוב ורב־זכויות כמוך יגורש בלא שום סיבה מוצדקת למחנה ריכוז?'

"מדוע אתה מתגרה בי ומדבר אלי ככה? זעם האיש ושמא תאמר לי מדוע הנך עצור פה?! השבתי לו: 'אנכי רב עני ואביון, מעולם לא עשיתי שום טובה לאיש גוי, מימי לא נתתי לאחד מהם אף לגימת מים... והם שונאים אותי... אולם אתה שכל כך הרבה

"הזדרזו האיש ופתו לי את החידה: 'התנצרתני! - ביקש לעלות לגדולה ופנה עורף לאמונת אבותיו. מכיון שיש לי פה עסק עם משומד, הרגשתי שיש לי מה לומר לו, והמשכתי בשיחה. שכבנו אחד ליד השני על האדמה, בין כה וכה לא הייתי מסוגל להירדם, מי יכול לעצום עין במצב כזה. האיש שלח מבטים לעברי - ואני הסתכלתי בחמלה עליו. שאלתי אותו: 'אמור נא, מי היא אשתך?' 'אשתי נוצריה' ענה. 'והיא לא הצטרפה אליך לבוא הנה?' תמהתי. איש־שיחי התרגז והתרעם על עצם השאלה: 'איך יכולת להעלות על הדעת רעיון כזה, שהיא ג"כ תבוא לפה, כדי לסבול צרות צרורות כמוני?!'

"העמדתי פני תם ואמרתי לו: 'לא מובן לי הדבר. ידעתי מאז כי אשה טובה ומסורה היא זו, ההולכת עם בעלה באשר ילך... אפילו לגיהנום היא תלך עמו... להשאיר את הבעל לבדו במצב כזה?' ובנשימה אחת פניתי אליו דרך אגב בנימה של התענינות: 'אמור נא, האם חיייתם בטוב?' הוא: 'איזו שאלה?! מזה שלושים שנה אנו חיים ביחד, קניתי עבורה מכל הטוב והיפה, הענקתי לה כל טוב שבעולם!' ואני: 'אם כך תמה תמה אקרא, היתכן אתה התייחסת אליה כ"כ טוב ויפה, והיא מוכנה לחלוק עמך רק את הטוב והאוושר? וכשבאה צרה זו עליך השאירה אותך לבד?!'

בנקודה זו נפסקה שיחתנו. בינתיים חלפו שעות הלילה. אתא בוקר. נשמעו צלצולי פעמונים. חייבים לקום ולצאת החוצה לעבודת הפרך. למחרת בערב

"וכה המשכנו עד שעה מאוחרת לשוחח ולעסוק בחילופי השקפות.

בלילה השלישי (אין פה שום גזומא) חזר האיש ובה אלי מעצמו: 'יודע אתה, רבי, הרהרתי בדברך הרבה במושך היום... והגעתי למסקנה, ש...הנך צודק!' בהמושך שיחתנו הביע את חרסתו הגמורה, חרטה על שהשתמר, חרטה על שהתחתן עם אשה נוצריה. הוא התחרט גם על כך שגידל ופינק כ"כ את ילדיו. עכשיו הנו רואה בבירור, שאין לו מאומה מכל החיים העלובים האלה...'. 'טעות היתה בידי...' ייבב האיש בקול חנוק 'תעיתי בדרך החיים...'

"בלילה הרביעי כבר לא היה אותו בנקאי בין החיים. הייתי מרוצה מאד מן הזכות שנתגלגלה לידי: היכן שהוא שרוי, באיזה מדור שלא יהיה, לפחות יום אחד לפני מותו הרהר בתשובה כלשהי, התחרט על מעשיו, התחרט ורצה לשנות את אורח חייו...'

"אמנם דא עקא, שכבר היה מאוחר מדי..."

רואים עד כמה גדולים רחמי ה' שמציל אותנו משנאתם העצומה של אומות העולם שאפילו מי שהטיב להם כל כך הם כופרים בטובתו.

מדוע אחשוורוש נשאר רשע משא"כ פרעה חזר בתשובה

מדוע פרעה מלך מצרים לבסוף פרעה חזר בו בתשובה, ונהיה מלך על נינוה, ומיד כשינוה הנביא אמר לו את דברי ה' שנגזר עליהם למות כי חטאו, מיד לבש שק ואפר ושב בתשובה ושבו כל העם עמו,

טובות גמלת להם, אותך ישנאו? הייתי מצפה שישאוך על כפיים, ולא שייגרשו למחנה ריכוז...'

"והוא: 'אכן, כפי שאתה רואה, לא נשאו אותי על כפיים...'

"אינני תופס בשכלי' המשכתי 'הלא אתה השתמדת, קיבלת עליך את האמונה הקאטולית, הפכת לגוי גמור, הכל כדי להיות כמוהם ולמצוא חן בעיניהם - והנה הם לא התחשבו כלל בכל זה? ומה עם ילדיך' שאלתי שוב כבדרך אגב 'מה מעשיהם?'

"ילדי? האחד רופא, השני פרקליט, והשלישי איש עסקים גדול, מיליונר ממש...'. הוספתי דרך שאלה: 'וגם להם נתת והענקת משלך?' ויען: 'בודאי! דאגתי להשכלתם, שלחתי אותם למכללות שישתלמו ויהיו מלומדים...'

"ומדוע' לא הרפיתי 'לא באו הילדים ללוות אותך? הלא אפילו כשאדם מת ועבר ובטל מן העולם, ילדיו מלווים אותו עד למקום מנוחתו בקבר, ואותך הניחו לגרש בחרפה סתם כך... אפילו לא הלכו אחריו עד מחוץ לתחום... איש מהם לא בא לפחות לעמוד פה בחוץ ולראות מרחוק היכן שרוי אבא ומה מתרחש עמו?!"

"נענה ואמר: 'הנך מציק לי מאד בדברך... אתה מבקש להטרידני...'

השבתי לו: 'אינני מטריד, חלילה, אני רק מבקש להבין את מר גורלך...'

אך בורא עולם, מלוא כל הארץ כבודו, מי יכול להסתתר ולברוח מפניו?! "זה הטיל רוח גדולה אל הים, ויהי סער גדול בים, והאניה חשבה להשבר". יראו המלחים וזעקו לאלוהיהם, אלוהי עץ ואבן, ולא נענו. ניסו להטיל את כליהם וחפציהם לים כדי להקל את משא האוניה, אך גם זה ללא הועיל. ויונה לא ידע מכל אשר נעשה, כי היה בירכתי הספינה ישן. כשראו המלחים שהסערה הולכת ומתגברת, והשתדלויותיהם אינן מועילות, החליטו להפיל גורל כדי לדעת בשל מי באה עליהם הסערה - "ויפל הגורל על יונה". פנו אליו ושאלוהו: "הגידה נא לנו באשר למי הרעה הזאת לנו, מה מלאכתך ומאין תבוא...?" מספר להם יונה את כל קורותיו, ואחר כך אומר: "שאוני והטילני אל הים, וישתק הים מעליכם, כי יודע אני כי בשלי הסער הגדול הזה עליכם!" ואכן כך היה, וההמשך ידוע, כמסופר בספר יונה.

אומר הרב מבריסק זצ"ל: מתשובתו של יונה אנו למדים דבר גדול. הרי בספינה היו כולם עובדי עבודה זרה, מלבד יונה, ולא היו חסרות סיבות לתלות בהן את הסערה. אבל יונה הנביא שידע כי יש עליו טענה - לא חיפש הצטדקויות, ולא חיפש על מי להטיל את האשמה. תקף ומיד הודה ואמר: "כי בשלי הסער הגדול הזה עליכם!".

בימים אלו, בהם נדרש כל אחד מאתנו לפשפש במעשיו ולתקנם, עלולים אנו ליפול בעצת היצר ולומר: יש אנשים שבאמת צריכים להתחזק ולחזור בתשובה, המצב הרוחני היום ממש לא פשוט, יש

והסיבה ששב מבואר בפרקי דר"א (פרק מ"ג) כי פרעה מלך מצרים לאחר קי"ם לא חזר לארצו, אלא ברח לנינוה ונעשה שם מלך, וא"כ הוא פרעה הוא מלך נינוה, א"כ בשעה שהגיע אליו יונה והזהירו עוד מי יום ונינוה נהפכת (יונה יד) מיד חזר בו כי זכר את ידו הקשה של הקב"ה במצרים בהביאו עשר מכות ולא חפץ עוד בזאת ע"כ מיד שב ורפא. ואילו אחשורוש נשאר רשע מתחילתו ועד סופו.

הוא לא אמר בשלי הסער הגדול הזה!

אלא אחשורוש סבר שהכל נעשה בשביל המון, ולא בשבילי נעשה. בעוד שמה שהיה צריך לחשוב 'כי בשלי הסער הגדול הזה' וכמו שראינו בספר יונה, שבו אנו קוראים ביום הכיפורים, מסופר על יונה הנביא שביקש ממנו ה' ללכת ולהזהיר את אנשי נינוה על חטאייהם, ולהתרות בהם שאם לא ישוּבו בתשובה, הרי בעוד ארבעים יום יהפוך ה' את כל נינוה.

יונה חשש מאוד מפני שליחות זו, מפני שידע שאנשי נינוה ישמעו לדבריו ויחזרו בתשובה, ובה יגרם חלילה קטרוג על עם ישראל, שאף הם שומעים נבואות ותוכחות, ואין כולם שמים על לב. לכן העדיף יונה להתחמק משליחות זו, "ולברוח" מפני ה' - ללכת לתרשיש, מקום מחוץ לגבולות ארץ ישראל, ואין הנבואה יכולה לחול עליו שם, שאין הנבואה שורה בחוץ לארץ.

בשישי שבת, אל תבדוק מה ה' רוצה מאחריים - מה ה' דורש מרמת גן, תבדוק מה ה' רוצה ממך..."

ונוסיף מעשה שסיפר נהג מונית לנוסע שישב לצידו כך: 'באחד המסעות שלי בצבא, הותקף לפתע אחד החיילים ע"י נחש גדול שטיפס עליו והקיפו סביב הדק היטב.

באותו זמן היו כולם במתח ולא ידעו מה יעלה בגורלו. ובפרט שלא יכלו לעזור, שהרי אילו יירו לכיוונו, יש חשש שיפגעו בחייל. ואם לא יעשו דבר, הנחש עלול להכישו.

בינתיים, החייל התאמץ וצעק בקול גדול 'שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד...'", ומיד שצעק זאת ירד הנחש ממנו ועזבו לנפשו.

לאחר מעשה מופלא זה, אותו חייל שב בתשובה והחל לשמור תורה ומצוות. אותו נהג המונית שאל את החייל: 'אם אכן ראית מעשה ניסי זה, מפני מה אינך חוזרת בתשובה בעצמך?'.

אמר לו החייל: 'כי הנחש לא עלה עלי...'. ולכן אחשורוש לא שב בתשובה כי לו לא נעשה כלום.

לא התבונן לכן נשאר רשע

ועוד שלא התבונן ודומה לעיור שמהלך בדרך בדרך וכמו פרעה שבתחילה לא שת ליבו ונעתיק בזה מש"כ בלמעשה פרשת בא

למה לא נגאלו עמ"י במכה הראשונה

למה ה' לא גאל את עמ"י מיד במכה הראשונה, לדוגמה שמכת דם שלא תפסיק עד שישחרר, ואם פרעה יחזור בו ולא ישחרר אותם, ייענש שוב במכת

אנשים שאפילו בכיפור אינם צמים. והפריצות ברחוב - ממש נורא ואיום, ובכלל - הממשלה הזאת הורסת את הדת במדינה, חנויות של בשר חזיר מפוזרות בכל הארץ, השבת נרמסת בראש כל חוצות. יש לעם ישראל הרבה מה להתחזק לפני שדווקא אני - אדם טוב ורחף מפשע - אתקן את עצמי.

אולם עלינו לדעת - כי טענות אלו, הם טענות היצר הרע, שרוצה למונע אותנו מלתקן את מעשינו על ידי טענות שוא. על כל אחד ואחד לומר לעצמו: "בשלי הסער הגדול הזה!" כי אכן מכל אחד ואחד ה' דורש התחזקות לפי דרגתו ומצבו, ומי שנמצא בדרגה רוחנית גבוהה יותר, ה' דורש ממנו התחזקות בדרגות שלו.

סיפר הרב חזקיהו משקובסקי (אוצר הפרשה חיי שרה

תש"פ אורחות חיים גליון 77) בזמנו, כשמרן הגר"ח אמר שבב"ב לא יפלו טילים, הבני תורה סמכו על ברכתו. בליל שבת שלאחכ"מ נפל טיל ברחוב יונה, רחוב המבדיל בין רמת גן לבני ברק - הרחוב האחרון לפני בני ברק... גיסי הגרא"צ טויב הגיע למרן הרב שך למחרת בבוקר ואמר לו בשמחה ושמתי פדות בין עמי ישראל, הנה רואים בחוש את הגבול שבין בני ברק עם דפי הגמ' ובין השאר. לרב שך זה כאב, גם אתה מדבר כך, ככה בן תורה מדבר, בן תורה צריך לחשוב בשלי הרעה הזאת ובוא ונתבונן למה זה קרה בליל שבת, ה' בא לעורר אותנו על זה שיש רפיון

העולם לומר אילו היה לנו נביא כמשה היינו עובדים להקב"ה, ואיזה נביא היה להם כמשה זה בלעם בן בעור וכו', וכן נאמר עליו (במדבר כד טז) 'וידוע דעת עליון'.

והקשה החפץ חיים שאם היה בלעם היה בדרגה כ"כ גבוהה והיה כ"כ גדול, עד שאמרו במדרש שכעס על משה רבינו משום שרצה להוציא את בני ישראל ממצרים וליתן להם את התורה, וא"כ האיך יתכן שחטא בעבירות כאלו שא"א לתארם ולשערם.

כי לא התבונן

וביאר החפץ חיים שרמזה לנו התורה את התשובה לדבר, שהרי יש פרשיות בתורה, חלקן פתוחות וחלקן סתומות, ויש הפסק בין פרשה לפרשה ובין ספר לספר, וענין הפסקות אלו הוא כמבואר בתורת כהנים ריש ויקרא וזכי מה היו הפסקות משמשות ליתן ריווח למשה להתבונן בין פרשה לפרשה ובין ענין לענין, והיינו שלאחר שקוראים ולומדים פרשה צריך להתבונן בה וללמוד ממנה ומכל תיבה שכתובה בה, ולא רק לקרוא אותה ולהמשיך לפרשה הבאה.

ולפי זה ביאר החפץ חיים מה שבכל פרשת בלעם אין כל הפסקה, ורמזה בזה התורה שהחורבן הגדול ביותר של האדם הוא שאינו עוצר מפעם לפעם לחשוב ולהתבונן, ולכך יכול האדם להיות ענק שבענקים, אך אם אינו עוצר להתבונן ולחשוב מה עושה ומדוע עושה, אף שיוודע הוא דעת עליון, יכול

דם עד שבעל כורחו הוא ישחררם, שהרי כמה זמן אפשר לחיות בלי מים שהרי ממכה זו העשירו עמי"י – ואם היה היתנה ממשכיכה היה נגמר הכסף למצרים. ומה צורך יש לעשות כמה סוגי מכות ולעשות נס חדש לחינם הרי להמעיט בניסים עדיף. ובפרט שהרי עמי"י רצו לצאת מיד והיו מוכנים להפסיד את כל הרכוש כמו שאמרו בגמ' בברכות (ט. א) 'משל למה הדבר דומה: לעבד שהיה חבוש בבית האסורים, אמרו לו: למחר נתיר אותך ונתנין לך ממון הרבה. אמר להם: הוציאוני עכשיו ואין אני מבקש ממון. ולמרות שמדובר היה בסכומי כסף גדולים, אפ"ה היו מוכנים לוותר עליהם, העיקר לצאת מיד א"כ למה עיכבם ה'. ולא עוד אלא שכל זמן שהיו מתעכבים היו שוקעים במ"ט שערי טומאה ולא יוצאים משם לעולם וכמו שכתב האור החיים (שמות פרק ג:).

חשיבות ההתבוננות

אלא רצה ה' להראות את אמונתו ואמונה בונים ע"י הרבה עבודה ותרגילים לא בבת אחת כי ככולעו כך פולטו.

האיך בלעם החכם הגדול חטא

ויש להוסיף בזה מש"כ הגאון רבי ניסן גולדברג שליט"א מראשי ישיבת אור ישראל הגדולה (ה"ד בקובץ גילנית וחי תש"פ גליון רצב) וז"ל 'במדרש שוחר טוב (מט ב), ובלעם היה אחד מהגאונים הגדולים שהיו בעולם, וכמו שאמרו במדרש (רבה פר' נשא פ"ד) 'ולא קם נביא עוד בישראל כמשה (דברים לד:), בישראל לא קם אבל באומות העולם קם, כדי שלא יהא פתחון פה לאומות

הדר, אדהכי והכי אבלעו להו', ואמרו שם בגמ' קי'. 'חכמות נשים בנתה ביתה (משלי יד א), זו אשתו של און בן פלת', ולכאורה יש להבין מהי החכמה הגדולה שבמעשה זה, הרי היא רק אמרה לו שבין אם משה יהיה המנהיג ובין אם קרח יהיה המנהיג הוא יהיה רק התלמיד, והביאור בזה שמעשה החכמה הגדול שלה היה שעצרה לרגע וחשבה, וכך השכילה להסביר לבעלה ולהצילו מרדת לשאול שחת.

וזהו ענין הפרשה שתומה שבפרשת ויחי, שרצתה התורה לבאר בזה האיך עם ישראל הגיע למצב כזה שהידרדר, ולכך הפרשה היא שתומה, שכיון שלא חשבו על מה שעשו, אף שהיו שבטי י-ה ובני יעקב אבינו, לאחר שני דורות כתיב (שמות א י) 'ותמלא הארץ אותם', וכבר היו מסתובבים על פני הארץ, והכל הוא מחמת שלא עצרו להתבונן ולחשוב על מעשיהם והנהגותיהם. עכ"ד.

וגם זה לא עזר כמו שראינו בחטא העגל שאמרו 'סרו מהר מן הדרך אשר צויתם עשו להם עגל מסכה' (שמות לב ח) מקשה ר' חיים שמואלביץ, (מאמר נה) הרי מבואר בגמ' בשבת (קה) שכך אומנתו של יצה"ר היום ואומר לו עשה כך ולמחר אומר לו עשה כך עד שאומר לו עבוד ע"ז, והולך ועובד. אבל אינו יכול להפילו מיד, א"כ קשה איך יתכן שעמ"י, שהיו דור דעה שאפי' שפחה ראתה על הים מה שלא ראה יחזקאל בן בוזי, והצביעו על הקב"ה כביכול ואמרו זה קלי ואנוהו (רש"י שמות טו ב), עשו את העגל ולא עוד אלא שחטאו כל כך

הוא להגיע לדרגה שהמשנה קוראת לו 'בלעם הרשע', ואין לו חלק לעוה"ב, ועוד רבות בדברי הגמ' שם על עונשו בגיהנום.

וכידוע המעשה במשיגה של ישיבת לומז'א בחו"ל ששמע תלמידים דנים ביניהם על פרעה שהיה חכם גדול ביותר והכיר בשבעים לשון, ומה חשב כאשר ראה שמושה רבינו מרתה בו וכל מה שאומר מתקיים, והמכות ניתכות אליו מכל עבר, והאיך המשיך ועמד במריו שאינו רוצה לשלח את בני ישראל ממצרים, והאחד אמר שפרעה חשב וסבר שהמכות יעברו לבסוף, והשני ביאר באופן אחר, ואמר להם המשיגה שהתשובה היא שפרעה כלל לא חשב, שאם לרגע היה עומד וחושב היה מבין שעדיף לו לשלחם ממצרים.

וכן מצינו באון בן פלת, שבמחלוקת קורח ועדתו נאמר (במדבר טו א) 'ויקח קרח בן יצהר בן קהת בן לוי ודתן ואבירם בני אליאב ואון בן פלת בני ראובן', ובכל הפרשה לא מוזכר שוב שמו של און בן פלת, ואיתא בגמ' בסנהדרין קט: 'אמר רב און בן פלת אשתו הצילתו, אמרה ליה מאי נפקא לך מינה, אי מר רבה אנת תלמידא ואי מר רבה אנת תלמידא, אמר לה מאי אעביד, הואי בעצה ואשתבעי לי בהדיהו, אמרה ליה ידענא דכולה כנישתא קדישתא נינהו, דכתיב (במדבר טו א) כי כל העדה כלם קדשים, אמרה ליה תוב דאנא מצילנא לך, אשקיתיה חמרא וארויתיה ואגניתיה גואי, אותבה על בכא וסתרתה למזיה, כלדאתא חזיה

ומימילא אין שום סיבה להתחזק וכדרך השנייה היתה ראייתו של אחשורוש ולכן הוא אחשורוש הוא ברשעתו מתחילתו ועד סופו כי אע"פ שעבר הרבה ניסים מ"מ לא השתנה כי הסתכל על הכל בדרך טבעית ואע"פ שהיה חכם מאוד שהיה יכול להנהיג כל כך הרבה מדינות

[זוהי מה שכתוב בסוף המגילה וכל מעשה תוקפו וגבורתו ופרשת גדולת מרדכי אשר גדלו המלך הלווא הם כתובים על ספר דברי הימים למלכי פרס ומדי ופירש הגאון רב יחזקאל אברמסקי (הובא בכמוצא שלל רב עמ' רמב) שמי שרוצה לראות סתם סיפורים ומעשי ידי אדם של תוקפו וגדולתו של מרדכי בבחינה מדעית יעיין בספר דברי הימים למלכי מדי ופרס אבל לא במגילה שבאה להשריש אמונה]

אלא כל חיי עמ"י הם נס ופלא וכמו שאומר היעב"ץ בהקדמה לסידורו: מי שיעיין ביחוד ענינו ומעמדנו בעולם... אחרי כל מה שעבר עלינו מהצרות והתמורות אלפיים מהשנים, ואין אומה נרדפת בעולם כמונו... מה עצמו נשאו ראש הקמים עלינו מנעורנו להשמידנו לעקרנו לשרשנו... לא יכלו לנו לאבדנו ולכלותנו.

כל האומות הקדומות העצומות אבד זכרם... ואנו הדבקים בה' כלנו חיים היום, לא נפקד ממנו בכל תוקף אריכות גלותנו, אפילו אות וניקוד אחד מהתורה שבכתב, וכל דברי חכמים קיימים... לא שלט בהם יד הזמן ולא כילם...

חי נפשי, כי בהתבונני נפלאות אלה, גדלו הם אצלי יותר מכל ניסים ונפלאות שעשה ה' יתברך

מהר והוגדרו כעלובה כלה שזינתה תחת חופתה (גיטין לז).

ולהאמור יש לומר מפני שהיו צריכים עוד להתבונן והם לא התבוננו.

למה לא כתב בהתחלה המלך

ויהי בימי אחשורוש. הקשה רבינו החיד"א בספרו נחל אשכול צ"ב למה לא כתב בהתחלה המלך,

ועוד שחז"ל אמרו במדרש ויהי בימי לשון צער, ושאלו מה צרה היתה שם? להשמיד להרוג ולאבד. ויש לדקדק מה זו שאלה, מה צרה היתה שם והדבר מפורסם שגורו להרוג ולאבד (וע"ש מש"כ לתרין)

למה אחשורוש לא השתנה

ויהי בימי אחשורוש הוא אחשורוש המולך מהודו ועד כוש שבע ועשרים ומאה מדינה וכתב רש"י הוא אחשורוש הוא ברשעתו מתחילתו ועד סופו וצ"ב דמאי נפק"מ במה שאחשורוש רשע מתחילתו ועד סופו (כך הביא להקשות בספר כמוצא שלל רב עמ' סד). ועוד שבהמשך כתב רש"י מהודו ועד כוש המולך על מאה ועשרים מדינה כמו שמולך מהודו ועד כוש שעומדים זה אצל זה וקצת צ"ב מה בא ללמדנו בזה אלא נראה שבא להקדים שישנן שתי גישות בהסתכלות על מאורעות החיים. האחת התבוננות בדרכי הקב"ה והשגחתו איך היא מתלבשת בדרך הטבע וזה מהווה סיבה לקבל חיזוק בתורה ויראת שמים. השנית הסתכלות טבעית שהכל טבע

וסיפר לו את כל הענין. כאשר גם בעיני החבר נראו הדברים תמוהים, יעץ לו הלה לשוב על עקבותיו לנסוע בחזרה לבני ברק ולבקש הסבר על הדברים.

ואכן כך עשה. למחרת נסע שוב אל ה'חזון איש' ושאלו לפשר הדברים. מרן זצ"ל שכפי הנראה צפה שכך יהיה, קידם את פניו בחיך ואמר לו: בא ואפרש לך דברי, אמונה היא מהדברים הצריכים חיזוק תמידי. אם אין אדם מחזק את אמונתו שגדל והתחנך בה, היא הולכת ונחלשת ואחריתו מי ישרונה. על כן אדם חייב לחזק תמיד את אמונתו ורק כך יבטיח את היידישקייט' שלו (יהדות) כדבעי. וכיצד מחזקים אותה? על ידי שמסגלים חיים של אמונה חושית.

הנה לך דוגמא לחיים על פי אמונה חושית: הגמ' מספרת (ברכות ה:) על רב הונא שהחמיצו לו ארבע מאות חביות של יין. הלכו אצלו חכמים ואמרו לו שיעיין במעשיו. אמר להם: וכי חשוד אני בעיניכם?! אמרו לו: וכי חשוד הוא הקב"ה שיענישך ללא דין? אמר להם שהוא אינו יודע במה חטא, שמא הם יודעים. אמרו לו שלא נתן לאריסו את הזמורות המגיעות לו בנוסף לחלקו. בסופו של דבר קיבל על עצמו לתקן את העוול ומיד חזר החומץ להיות יין. ויש אומרים שהחומץ התייקר ונמכר במחיר יין.

אם דבר כזה היה קורה אצלנו, אמר ה'חזון איש' היינו מחפשים את העילה לחימוץ היין בגורמים טבעיים. אך לא כן חז"ל, הם היו באמונה חושית. כאשר קרתה להם תקלה חיפשו את הטעון תיקון בעולמם הרוחני וידעו שרק כך יצליחו למנוע את

לאבותינו במצרים, ובמדבר, ובארץ ישראל. וכל מה שארך הגלות יותר - נתאמת הנס יותר, ונודע מעשה תקופו. עכ"ד.

עם ישראל הוא העם הכי שנאו, העם הכי נרדף, הכי נודד והכי חלש. ובזמן שהמעצמות הגדולות והחזקות ביותר לא נשאר מהם זכר, עם ישראל שרד עם כל מה שעבר עליו והוא חי וקיים. הנס הזה הוא נס יותר גדול מכל הנסים.

והכל מדובר אחרי שמתבונן בזה, כי בלא"ה לא מובן שום דבר.

ונסיים במעשה שהובא בלוקט לקח טוב (דברים א עמוד כ"א) 'אחד מבאי ביתו של מרן החזון איש זצ"ל הגיע יום אחד לבית מרן ושמע מפיו את הדברים הבאים: 'לפעמים רואים אנו אדם שומר תורה ומצוות ומדקדק בקלה כבחמורה ופתאום ביום בהיר אחד הוא פורק מעליו את העול. לכולם נדמה שמפנה זה חל בפתאומיות. אך למעשה, ההדרדרות הפנימית החלה בוודאי זמן רב לפני כן. אף שכל הזמן היא לא התבטאה במעשים, האמונה בתוך לבו נחלשה כבר מזמן. רק מכח הסביבה החזיק האיש מעמד כלפי חוץ, עד שנתגלה מצבו גם לעיני האחרים. בכך סיים החזון איש את דבריו, סתם ולא פירש.

כאשר יצא הבחור בדרכו חזרה לביתו שבירושלים נטרד מאד במחשבתו. בכל הדרך חזר ושאל את עצמו: 'מה היתה כוונת ה'חזון איש'? איזה פגם מצא בו אשר בנינו ראה לנכון לומר לו דברים נוקבים אלה? משהגיע לירושלים פגש את חברו

הרן נשרף והוכח שאי"ז מעשה כשפים כמבואר בתרגום יונתן, היינו מצפים שכולם יגידו ה' הוא האלוקים! ה' הוא האלוקים! שעכשיו שהרן לא הציל את עצמו רואים שאי"ז מעשה כשפים. אלא רואים עד כמה גדול כוחו של היצר הרע כמו שכתב המס"י (סוף פ"ב) 'שאפילו אם יפקח האדם על עצמו, אין בכוחו להינצל אלמלי הקדוש ברוך הוא עוזרו, כי היצר הרע תקיף מאד, וכמאמר הכתוב (תהלים לז, לב-לט) צופה רשע לצדיק ומבקש להמיתו, ה' לא יעזבנו וגו'. אך אם האדם מפקח על עצמו, אז הקדוש ברוך הוא עוזרו, וניצול מן היצר הרע, אבל אם אינו מפקח הוא על עצמו, ודאי שהקדוש ברוך הוא לא יפקח עליו. כי אם הוא אינו חס, מי יחוס עליו. והוא כעניין מה שאמרו רבותינו זיכרונם לברכה (ברכות לג, א) כל מי שאין בו דעה אסור לרחם עליו. והוא מה שאמרו (אבות א, יד) 'אם אין אני לי מי לי עכ"ל. וכן אמרו חז"ל (שבת לא) על הפסוק 'זה דרכם כסל למו' (תהלים מ"ט), יודעים רשעים שדרכם למיתה אלא שחלב להם על כסלם שמא תאמר שכחה היא מהן ת"ל ואחריהם בפיהם ירצו סלה. ואעפ"כ אינן חוזרים. (קטע מלמעשה פרשת כי תשא בהסבר הסיבות שגרמו לחטא העגל יעו"ש).

וכן רואים בגמ' במסכת ברכות (י"ג) 'אמר רב אשי בני מתא מחסיא אבירי לב ניהו דקא חזו יקרא דאורייתא תרי זמנא בשתא ולא קמגייר גיורא מינייהו' ופרש"י: שהיו נאספים שם ישראל באדר לשמוע הלכות הפסח מדרש דרב אשי, ובאלול לשמוע הלכות החג. ולכאן הוא פלא מה שאומר רב אשי שנכרי כשרואה שיושבים בבית מדרש ואומרים

הישנות הדבר. מי שחי אמונה חושית הוא בטוח באמונה שלו.

כיצד מגיעים לאמונה חושית? - כל דבר שהנך זקוק לו, בקש אותו מהקב"ה. אם דרושות לך נעליים חדשות עמוד בפינת החדר ותאמר: רבונו של עולם ראה נא את נעלי הקרועות והמצא נא לי כסף כדי לקנות נעליים חדשות. וכך בכל דבר. על ידי זה תרגיל את עצמך להכיר ולהרגיש שהוא יתברך הנותן את הכל. כך רוכשים אמונה חושית! סיים היחזון אישי.

למה הניסים לא השפיעו על אחשורוש גדול כוחו של היצר

אין לנו שום מושג עד כמה גדול כוחו של היצר הרע והאדם יכול לראות נס גלוי כמו שעשה אליהו הנביא בהר הכרמל שבמושך כל היום ניסו נביאי הבעל להוריד גשמים ואין קול ואין עונה ואין קשב. ואילו אליהו הנביא מילא תעלה של בית סאתיים מים, וירדה אש מהשמים וליחכה את הכל, אמר הרב בצלאל זולטי זצ"ל שלמרות שזה נס גלוי שבפשטות אי אפשר להכחישו, וממילא מוכח שה' הוא האלוקים, אליהו הנביא הוצרך להתפלל לנס, שיסיח את דעתם שלא יאמרו מעשה כשפים הוא זה, כי בלא"ה המושכל הראשון שהיו אומרים מעשה כשפים הוא זה, והנס שהסיח דעתם שלא יאמרו מעשה כשפים הוא זה, ולא אמרו שווה בעוצמתו לנס שירדה אש מהשמים ושרפה את המים, ולא נענה אליהו רק בשעת המנחה. וכן ראינו אצל אברהם אבינו שהושלך לכבשן האש וניצל, מיד הם אמרו שהרן אחיו עשה לו כשפים והצילו, ולמרות שאח"כ

לוט שהכניס אורחים במסירות נפש למה ניצול רק בזכות ששתק כשאברהם אמר ששרה היא אחותו

וכן להיפך בטובה מי שמתחיל ועושה מעצמו הוא חשוב ביותר וכמו שמצינו בלוט שניצל מסדום זה בזכות מה ששתק כמבואר ברש"י על הפסוק 'ויהי בשחת אלוקים את ערי הכנר ויזכור אלוקים את אברהם וישלח את לוט מתוך ההפכה' (בראשית י"ט) ואז"ל: מה זכירה זכר לו ללוט שתיקה ששתק לאברהם שאמר לשרי אחותי היא והוא היה יודע ושותק (בר"ד נ"א).

וצ"ב שהרי לוט קיים בסדום הכנסת אורחים במדרגה גדולה ובמסי"נ ממש, וא"כ היו לו זכויות של חסד נוראות כל כך, וא"כ למה הוצרך לזכות השתיקה כדי להינצל. ועוד וביותר דהא כל הפיכת סדום היתה בעיקר משום שהתנגדו לחסד וכמפורש בקרא, 'הנה זה היה עון סדום אחותך גאון שבעת לחם וגו' ויד עני ואביון לא החזיקה' (יחזקאל ט"ז כ"ב) לוט שהיה בתכלית ההיפך בזה עד כדי מסי"נ ועד בכלל, א"כ בדין היה שינצל. ולא היה צריך לכאורה לזכות ששתק לאברהם. ועוד דמפורש בדבריהם ז"ל דגם בני ביתו של לוט מסרו נפשם על החסד, דאמרו ז"ל בקרא דארדה נא ואראה הכצעקתה הבאה אלי עשו וגו' (בראשית י"ב) וזהו צעקת פלוטית בתו של לוט, שראתה עני אחד ברחוב העיר ועגמה נפשה עליו מה היתה עושה בכל יום שהיתה יוצאה לשאוב מים היתה נותנת בכד שלה מכל מה שבביתה ומאכלת לאותו עני, אמרו מאין חי העני הזה וכשידעו בדבר

שיעורים ואינו מתגיייר זה ראייה שהוא מאבירי לב. והיינו שאינו כשאר בני אדם, שאם היה אדם עם שכל ישר היה צריך להתגיייר. ומה רוצה רב אשי הרי הם גויים, ומה נשתנה כאן שבאים בטענה לגוי שאינו מתגיייר הרי הוא גוי עובד עבודה זרה, בפרט הגויים שהיו בימי חז"ל שהיו גרועים הרבה מהנכרים שבזמנינו? והנה בתוס' שם כתבו 'ושמא ניסא איתרחיש להו', וראיתי בספר העיתים שחיבר הרב רבי יהודה בר' ברזילי, ששמע שהיה עמוד של אש יורד מן השמים עליהם בכלה דאלול ובכלה דאדר. ומה שדחק את תוס' לפרש שהיה נס, משום שהיה קשה להם מה רוצים מהגוי מה הוא רואה, לכן כתבו תוס' שהיה נס, ועל זה הטענה שאעפ"כ לא נתגיייר, והביאו שהיה עמוד של אש יורד מן השמים. לא שזה טוב להתגיייר בשביל כך כי הרי זה מה שקרה לאחר וצ"ב למה כל העמים שראו את קריעת ים סוף לא נקראו אבירי לב.

אלא יש לומר שבאמת כולם היו צריכים להתגיייר אבל מי שקילקל זה עמלק ולכן עונשו גדול וזה הסיבה שעונשו גדול כי מבואר בגמ' (שבת קי"ח) 'אמר רב יהודה אמר רב אלמלי שמרו ישראל שבת ראשונה לא שלטה בהן אומה ולשון שנאמר (שמות טו-טז) ויהי ביום השביעי יצאו מן העם ללקוט וכתוב בתריה ויבא עמלק'.

ולכן עונשו גדול כי הוא התחיל ומי שמתחיל עונשו חמור כי הוא לא היה לו ממי למוד

ועוד שכל האומות ניסו איך יהיה שה' לא יענישם
ע"י שיענישו במים שהבטיח ה' שלא יביא מבול
וכיו"ב משא"כ עמלק כלל לא עניין אותו מה יעניש ה'
כי הוא לא ירא אלוקים.

ונוסף מש"כ בזה בלמעשה על הנוכה לכאורה
קשה למה קראו את ימי החנוכה על שם החנייה
והמנוחה מהמלחמה, ולא על שם ישועת הנצחון
והחרות? ולא כמו בפורים שהימים שעושים פורים
זה הימים שנלחמו (שפ"ח)

אלא בחנוכה שהיה גזירה על הנפש העיקר הוא
שהם מניחים אותנו לעסוק בתורה משא"כ בפורים
שהגזירה היתה על הגופות

ועוד לומר שמלחמות של עמ"י היא בשביל
החנייה, ודלא כאומות העולם שמלחמתם היא בשביל
המלחמה

כי אצל עמ"י השאלה היא מה הנס ישפיע עליהם
וכיצד הם יתעלו יותר. שיש יצר הרע מיוחד שלא
לתת לאדם להתעלות מניסים.

נס ההצלה

כתב בספר המשגיח (עמ' 84) על הרב מאיר חדש
זצ"ל פלוגה של חיילים משוטטים, קוזקים כנראה,
השתלטה על העיר. היהודים הסתגרו בבתיהם
מאחורי מנעול ובריח.

אבא ביקש לחמוק ולהגיע לבית המדרש. הוא
הספיק להגיע עד קצה הסמטה, ולפתע - חיילים
קוזקים בדרכו. הוא נבהל, ביקש להימלט, אך היה זה
מאוחר מדי.

הוציאוה להשרף ועלתה צעקתה לפני כסא הכבוד
וזהו הכצעקתה (פדר"א פכ"ה) וא"כ כל חורבן סדום היה
בשביל מסי"נ על חסד של בתו של לוט ששרפה
אנשי המקום וא"כ הרי בדין הוא שינצל לוט ולמה לו
זכות השתיקה להנצל דהלא זכות זו דמסי"נ על חסד
גדולה מזכות השתיקה שהיתה רק בשוא"ת שלא
היה מוסר ורוצח לאברהם אחי אביו שהטיב עמו כל
העת (וכמו שהוכיח סופו שמסר נפשו להצילו כשנשבה ע"י המלכים אף
שהיה כבר אחר הפירוד) דלכאורה אין בזה רבותא כ"כ
דמהיכי תיתי יעשה עוול נורא כזה, ורק דכיון דסו"ס
היה באפשרותו שלא לשתוק ע"כ נחשבה לו
הפעולה הזו לזכות להנצל עבורה, וא"כ כ"ש שראוי
לו להנצל מצד זכות המסי"נ לחסד שלו ושל ביתו.

(משנת רבי אהרן קוטלר א קמד)

אלא ושמעתי מהסבא מסלבודקא זצ"ל, דענין
הכנסת אורחים של לוט, היה רק מעשה של 'חיקוי',
מה שראה אצל אברהם, אבל לא היתה זאת מדרגתו
'בעצם', שבעצמותו לא היה רק במדרגה זו שלא
יעשה עוון פלילי כזה לגרום מיתה לאברהם, ולכן

(כששתק בענין שרה) הועיל לו דבר זה יותר (רבי אהרן קוטלר משנת

רבי אהרן ח"א עמ' קמה עיי"ש בהרחבה)

זוה מה שמודגש ראשית גוים עמלק בגלל שהוא
הראשון שנלחם ולא היה לו ממי ללמוד לכן עונשו
חמור

מבחן התוצאה הוא הקובע וכמו שאמרו
שאימלי נלחם עמלק עם ישראל שום אומה לא
היתה נלחמת עימם-

אבא נותר יחידי בחצר, המום, מתקשה להאמין למראה עיניו. ואז התאושש, נשא רגליו וחמק מן המקום כל עוד רוחו בו.

אימרה אחת חזרה ועלתה בזכרונו: גם כאשר חרב חדה מונחת על צווארו של אדם - אל יתייאש מן הרחמים".

בדרך, בהיותו נרגש כולו עקב הנס אשר ארע לו, קיבל על עצמו מספר קבלות,

מתוך אמונה נלהבת, כי יצליח לבצע קבלות אלה במלואן. עד הגיעו לבית המדרש כבר החלה התלהבותו להצטנן במקצת, והוא החל להרתע מכובד הקבלות הללו. בתירוצים שונים החל להשיר מעליו חלק מהן.

בסופו של דבר הגיע למסקנה, כי כדי לשמר בזכרונו וברגשותיו את הנס הגדול אשר ארע לו, עליו לשמור בקפדנות לפחות על חלק מהקבלות, אשר קיבל על עצמו. הוא בחר במספר קבלות, אשר האמין כי ביכלתו לקיימן, ובהן דבק לבצע אותן בשלמות.

ואמנם, עשר שנים לאחר מכן, בעת הפרעות בחברון, כאשר שכב בין ההרוגים בעוד הרוצחים משתוללים בבניין, עצר בכוח בעד חברו בנימין שביקש להתרומם, ולחש לו:

– שכב בשקט וקווה!

כחלוף הכל שאל אותו החבר בפליאה: -- מניין שאבת את הכוח לשכב בשקט ולהמשיך לקוות בשעה נוראה כזאת?

בתשובה סיפר לו על אותו נס שארע לו ברוסיה.

- הנה יהודי בולשביק! - צעקו לעברו, נחפזים לעצור בעדו.

- הראה את התעודות שלך! - פקדו, הרובים מכוונים כלפיו. אך לא היו כל תעודות בידו.

תפשו בו והחלו גוררים אותו לעבר החצר, שליד הבניין, אשר שימש להם כמפקדה.

אימת מוות נפלה עליו, הוא החל לומר וידוי. העמידו אותו ליד הקיר. אחד הקוזקים כיוון כלפיו את נשקו.

- הזדקף - צעק אליו, כשהוא מנסה לכוון את הנשק לכוון הלב.

אך הוא, מרוב אימה, התאבן מבלי יכולת לזוז. - הזדקף, אמרתי לך! מהר! - צרח הפורע,

כשקולו הולך וגובר, והוא מלווה את פקודתו במטר של גידופים.

למעלה, מעל לראשו, נפתח פתאום חלון. מי זה צועק שם? - נשמע קולו הנרגז של המפקד.

- זה בולשביק - החל החייל מגמגם - תפשתי אותו ברחוב!

חבריו של החייל חמקו מהמקום בזה אחר זה. - אל תבלבל את המוח! - התרגז עליו המפקד -

הסתלק מכאן מהר, ואל תפריע את מנוחת! שמעת?

החייל נחפז להסתלק בטרם תגבר חמתו של המפקד.

הוא היה בטוח, שכוחו של אותו נס נשתמר בלבו בעזרת אותן קבלות מעשיות שקיבל על עצמו.

סיפר הרב שלמה ברווועדה (קונטרס הללו עבדי ה' עמ' 77 ובקצרה בספרו ליל שימורים עמ' 7)

בזמן שהייתי בחור, באתי מחו"ל ולמדתי בירושלים, ומטעמי בריאות הייתי זקוק להיות כשבועיים מחוץ לירושלים במקום הבראה. פעם אחת נכנסתי העירה לקנות משהו, וחזרתי בלילה ברגל למקומי שמחוץ לירושלים. היה זה לילה חשוך לגמרי, בלי ירח, וגם הפנסים לא דלקו. לפעמים הערבים היו חותכים את חוטי החשמל, או שכדי לחסוך בחשמל אז השלטונות היו פתאום מכבים את החשמל, לכן לא היתה שום תאורה ושום ירח. הלכתי דרך איזה גינה כדי להגיע למחוז חפצי, וכדרך הבחורים הלכתי במהירות. לא ראיתי כלום בחושך, ותוך כדי הליכה זו הייתי צריך להגיע לקטע של מדרגות תלולות, שיורדים בהם כשלישים מדרגות, לא סתם מדרגות חלקות, אלא עשויות מאבנים חדות שאפשר ממש להחתך מהן, ומי שיפול משלשים מדרגות אלו לא רק שיחתך אלא ימות ממש.

צעדתי במהירות, ולפתע נעמדתי וחשבתי לעצמי: הרי עוד מעט אני מגיע למדרגה הראשונה של הגרם התלול! נעמדתי, וניסיתי להרגיש עם הנעל שלי- וראיתי שאני עומד ממש על המדרגה הראשונה! אם לא הייתי נעמד ברגע זה- הייתי נופל בחושך, וכבר לא היה מי שיבוא לנדנד לכם... היה זה נס נגלה, ואני חושב שהוא קרה בזכות סבתא שלי

שנהרגה עקה"ש בידי הנאצים ימ"ש, ובזכות סבתא שניה שמתה שנים לפני כן בצעירותה, שהיתה צדיקה וגבאית צדקה בברנוביץ' שחיתנה הרבה יתומות, שתיהן נתנו לי זכויות- וכך ניצלתי. עמדתי ורעדתי מרוב התרגשות ופחד, וסו"ס ירדתי, הגעתי לחדרי והלכתי לישון. קמתי בבוקר, התפללתי, אכלתי ארוחת בוקר, בירכתי, ואמרתי לעצמי כך: הרי רק אתמול בלילה זכית לנס נגלה מהשמים, שהציל את חיך. א"כ היית צריך לקום בבוקר כצדיק קדוש, ואילו אתה נשארת אותו בן אדם, ולא נשתנית כלל וכלל!". הדבר הציק לי מאוד, והחלטתי לשאול על כך את מרן החזו"א.

עליתי על אוטובוס לתחנה המרכזית בירושלים, משם לקחתי אוטובוס לתל אביב, ושם עליתי על קו חמישים וארבע המפורסם לבני ברק. ירדתי בסוף רחוב ר"ע, הלכתי לבית מרן החזו"א, ונכנסתי לביתו. הוא היה כזה 'איש מנוחה', שהרבה פעמים כשבאו עם בעיה גדולה לבקש עצה, כשהיו נכנסים הוא נתן לכל אחד לשבת מולו ליד השולחן, היה מוחיך בחיבה יתירה, ושואל: 'כמה למדת בחודש שעבר? האם חזרת? האם חידשת?', עד שהיו שוכחים מכל הבעיה, כי בגן עדן אין בעיות... גם עכשיו, לאחר כל הדיבורים קם החזו"א ולידה אותי עד הדלת, ולפתע נזכרתי: עוד לא דיברתי על הנס שהיה לי! תוך כדי עמידה אמרתי לחזו"א: 'אתמול בלילה ניצלו חי בנס נגלה, ויש לי משהו לשאול, האם אפשר?'- 'כן, ודאי', הוא חיך בחיבה. סיפרתי לו את הסיפור,

ולכן עיקר הנס הוא על פח השמן, שאלמלי שהיו חוזרים בתשובה באמת, לא היה מקבלים את פח השמן. כי הסיבה שהיונים באו היתה מפני שהם התרשלו בעבודה, כמבואר בב"ח בריש הלכות חנוכה ולכן כשהתחזקו ה' הראה להם שהוא איתם.

מה החידוש שהרג אוהבו בשביל אשתו

הוא אחשורוש - ודרשו חז"ל הוא אחשורוש שהרג אשתו בשביל אוהבו והרג אוהבו בשביל אשתו, והקשה רבינו החיד"א מאחר שאסתר ברוח הקודש נאמרה, אמאי אצטרך לכתוב הוא אחשורוש, ומאי איכפת לן אי הרג אשתו בשביל אוהבו וכו'.

אלא כתב לתרץ בספרו דברים אחרים (דרוש כד עמ' תט) ואפשר עוד לומר במאי דפריך הש"ס עלה שזה סוף הנסים דהאיכא חנוכה ומשני ניתנה ליכתב קאמרינן והקשו המפרשים דהיא גופא קשיא אמאי לא נכתב נס חנוכה ותירצו דנס חנוכה לא היה כל כך פלא כי היו בא"י ובירושלם ובית המקדש ולכבוד ארצו ובית מקדשו הטוה אליהם חסד לא כן בימי מרדכי ואסתר דהיו בחוץ לארץ וליכא זכות א"י ובית המקדש כגון דא ניכר נס ופלא טובא ולכן ניתנה ליכתב עכ"ד עוד נקדים דראשונים שאלו אמאי לא נזכר שם ה' במגילה כלל ותירץ הגאון מהר"ר אליעזר הרב המחבר מעשה ה' בספר יוסף לקח פי' למגילה כי בהיותנו בגלות כל הנסים דרך טבע כאשר קרה ענין זה דמפלת המן כי במושכל ראשון אז יאמרו בגוים כי היה מדרך טבע כי גדלה מאד אהבת אשה אשר החכם מכל האדם נאמר עליו נשיו הטו את

והוספתי כך: 'קמתי הבוקר אותו איש! לא נשתנית כלל לטובה, מה קורה איתי?!'.

החזו"א נהיה לפתע רציני מאוד, הוריד את ראשו, והחל לדבר לעצמו. הוא נתן לעצמו מוסר לפני: הוא היה רואה ניסים בכל יום, היה נותן עצה ועוד עצה, והיו חוזרים ומספרים לו על הצלחות למעלה מהטבע, גם הוא רואה ניסים וניסים ונשאר אותו אדם, ולא נשתנה כלל! כך הוא ייסר את עצמו, עד שסו"ס הרים את ראשו, חייך ואמר: 'זה פשוט מאוד. נס נגלה יש בכוחו להשפיע לטובה על האדם, שלעולם ועד לא יחטא עוד פעם בחייו, וכבר לא יהיה לו את כח הבחירה', אח"כ הוא צחק ואמר: 'אי אפשר שהאדם ישאר בלי בחירה, לכן כשעושים נס נגלה לאדם - מייצרים לו יצר הרע חדש ומיוחד, ומורידים אותו באותה שעה כדי למעט את השפעת הנס אצלו! לכן אם אדם יתחזק לאחר הנס - הוא יקבל תועלת רבה, אבל אם לא יתחזק - בתוך כמה שעות לא ירגיש שבכלל נעשה לו נס, כאילו שיש לו לב אבן, זהו כוחו של היצר החזק'.

עכשיו אנחנו מבינים: כשאדם נמצא בצרה הוא זועק לקב"ה, אבל לאחר ההצלחה והנס יש לו את היצר הזה שמשכיח את הכל, וקשה לו מאוד לומר שירה. לכן אומר הקב"ה: עכשיו 'השמיעיני את קולך' - בשירה, כי כבר שמעתי אותו בזעקה, וזו כוונת הגאון.

אלא העיקר זה החניה מה קרה אחרי שה' עזר לו לאדם האם הוא השתנה מזה או לא.

**הסיבה שה' לקח מאחשוורוש את הבחירה
ואיבד את אשתו כדי להציל את עמ"י כי הוא
חטא**

ועוד יש להוסיף מש"כ בזה בספרו נחל אשכול ויהי בימי אחשוורוש. יש לדקדק בהול"ל ויהי בימי המלך אחשוורוש ורז"ל אמרו במדרש ויהי בימי לשון צער ושאלו מה צרה היתה שם להשמיד להרוג ולאבד. ויש לדקדק מה זו שאלה מה צרה היתה שם והדבר מפורסם. ותו רז"ל דרשו הוא אחשוורוש שהרג אשתו בשביל אוהבו והרג אוהבו בשביל אשתו וצריך טעם למה פתח בראשית מאמר בזה. ואפשר במה שנודע מהקב"ה נתן הבחירה ביד האדם לעשות כרצונו אמנם זה באדם פשוט אך במלך כתיב לב מלך ביד ה' אל כל אשר יחפץ יטנו ועז"ז יקשה דמצינו כמה מלכים השחיתו התעיבו כגון שאול שהרג כהני ה' וכן יואש לזכריה הנביא וכיוצא. ומלכי האומות יתר ע"כ מאד כמפורסם. ויראה דאם המלך חטא חטא גדול אז הונח למקרה ופגע ויהיה לו הבחירה כאחד האדם לבלעו להשחית. והכא אחשוורוש ביטל בנין ביהמ"ק ולזה נחלקה מלכותו שהיה מולך בכל העולם ובסוף מלך על קב"ז מדינות לבד כמשז"ל ולזה נסתלק ממנו הוד מלכותו והי"ל הבחירה כאדם דעלמא ובהכי ניחא שעשה הקב"ה כל הענינים האלו ענין ושתי וענין אסתר והנמשך ומסתעף מזה להציל ישראל. ואם אחשוורוש היה בבחינת לב מלך ביד ה' לא היה צריך לכל הסבובים האלה אלא יתן בלבו להרוג להמנן הוא מעצמו ולא יצטרך לכל זה ואחר שיצטערו ישראל וישובו בלי שום סיבה יהרוג להמנן אכן אחשוורוש

לבבו ומה יעשה מלך אויל אשר הלך אחר עיניו ובעור באש אהבת אסתר ולאהבתה יאבד המן ואלף כיוצא בו וכל קבל דנא מרדכי דוד המלכה אשר אהב ירום ונשא לעילא מכל ומאחר שכן לא מן הש"מ הוא להזכיר שמו יתברך בדבר שנראה שהוא טבע משא"כ בהיותנו בירושלים וחיבה יתירה ית"ר חוב"ב נודע לנו לעשות הנסים בפרסום זהו תורף דברי הרב הני

ועל פי דברי הרב ז"ל אפשר, שזה כיונו רז"ל במ"ש, הוא אחשוורוש שהרג אשתו בשביל אוהבו והרג אוהבו בשביל אשתו, דבתחילת ההשקפה יפלא מאחר דאסתר ברוח הקודש נאמרה, אמאי אצטריך לכתוב הוא אחשוורוש, ומאי איכפת לן אי הרג אשתו בשביל אוהבו וכו',

אמנם לפי האמור הנה אמת נכון, כי תחילת דיבר טרח וכתב לה, קרא ופירושו רז"ל, דלא תימא כי כל ענין זה דרך טבע כי כן דרכו לעשות החשוק לכבוד חשוקתו, וחשוקיה"ם קצ"ף על כל המנגד לחשוקתו, ואם זה בהדיוט כ"ש מלך אדיר כה יעשה לכבוד המלכה החביבה ואהובה, לכן טרם כל, כתיב, הוא אחשוורוש, כלומר, זו מחשבה זרה ובטלה כי ודאי נס מופלא היה ואין לומר כי לכבוד אשתו עשה כי הלא נגד עינינו הוא אחשוורוש שהרג אשתו בעבור אוהבו הגם כי היתה ושתי בת מלכים וכלילת יופי מאד ועכ"ז הרגה בעבור אוהבו א"כ אין הדבר זה דרך טבע רק מאת ה' היתה זאת.

והיכה בה על השולחן לעיני כל העמים, רבינו כאשר שמע על המעשה אמר שכל הנוכחים שם הם שוטים גמורים, כי איך זה מרשים לאדם גס-רוח כזה להיות נוכח במקום שהוא במה כלל-עולמית ולבנות בצורה גסה כל-כך את כל נשיאי וראשי האומות?

כולם היו צריכים לקום כאיש אחד ולהשליך אותו החוצה (וכמוהו שאמר שאלו היה שם היה עושה כן). והמליץ על כן את הכתוב (תהלים קכד) 'לולי ה' שהיה לנו בקום עלינו אדם'. ודרשו חז"ל: 'אדם ולא מלך'. ופירש רבינו שהמלך הוא זה אשר המלוכה באה לו בירושה מבית-אביו, ומי שאביו מלך הרי הוא מחנך את בנו ומלמדו נימוסי וגינוני מלכות כדי שיהיה בנו ראוי למלא את מקומו. והינוך זה גורם שתהיה בבן-מלך אצילות ביחסיו עם בני אדם ויזהר לנהוג בנימוס ובדרך-ארץ.

אך כאשר קם אדם גס-רוח ריקא בר-ריקא ותופס את השלטון בכוח, אין הוא נקרא מלך אלא סתם 'אדם'. וכאשר אדם כזה עולה לשלטון צריך עזר ד' מיוחד להנצל ממנו. כי מאחר שאין בו נימוסי מלכות ודרך-ארץ הרי הוא מסוכן לציבור, ועל זה אנו אומרים - 'לולי ה' שהיה לנו בקום עלינו אדם, אזי חיים בלעונו בחרות אפס בנו וגו'...

ולפי"ז נבין עד כמה היה מסוכן אחשוורוש שהיה מלך שולך מעצמו. ורק ה' הוא שהצילנו מידו.

הסיבה שהעביר את עיר הבירה לשושן – בשביל איש יהודי

ב. בימים ההם כשבת המלך אחשוורוש על כסא מלכותו וצ"ב, א. מה החידוש שכתב 'כשבת המלך על

ניטל ממונו בחינת לב מלך ביד ה' והיה בעל בחירה. וז"ש ויהי בימי שהיה צרה גדולה שהמן הרע רצה לכלות ישראל וכי תימא לב מלך ביד ה' אל כל אשר יחפוץ יטנו לז"א אחשוורוש הוא פשוט לענין זה כאינש דעלמא בעל בחירה. ולזה הוצרכו כל הסיבובים האלה הוא אחשוורוש שהרג אשתו בשביל אוהבו והרג אוהבו בשביל אשתו. והטעם שניטלה תפארתו ולא נא' עליו לב מלך ביד ה' הטעם הוא חטא גדול בבנין הבית וה"ק המולך מהודו ועד כוש כל העולם ואח"כ נחלקה מלכותו ולא מלך אלא על קכ"ז מדינות כמשז"ל וע"ז היה בעל בחירה והוצרכו כל הענינים האלו. וז"ש רז"ל מה צרה היהת שם כלום היכן נרמזה בפ' זה ותני להשמיד להרוג ולאבד כל' דבאומרו אחשוורוש גילה שהוא בעל בחירה וזו צרה שמה שגם הוא היה שונא לישראל יותר מהמן:

למה לא כתוב שמוולך

"המלך" – צ"ב למה לא כתוב שמוולך.

אלא בא לומר שמוולך מעצמו ולא היה מזרע המלוכה (רש"י), בעבר היה שומר הסוסים של מלכי פרס ומדי, ונעשה מלך ע"י שקנה המלוכה בממון רב (פגייה יא).

מה בין מלכות שבאה בירושה לזו הנתפסת בכח?

וכדי להבין מה בין מלכות שבאה בירושה לזו הנתפסת בכח? נביא מה שמוספרים על ר' אליהו לופיאן זצ"ל (הר"ד בספר ר' אלה עמי 183) 'כאשר ביקר פעם מנהיג ברית המועצות הידוע לשמצה גרושצ'וב בארה"ב ונכח בעצרת האו"ם, כך ידוע, הוא חלץ נעלו

האיך יעקב הקדים להשקות לפני כל הרועים

ונוסִיף בזה מש"כ בלמעשה (פרשת ויצא) 'וירא והנה באר בשדה והנה שם שלשה עדרי צאן רובצים עליה כי מן הבאר ההוא ישקו העדרים והאבן גדלה על פי הבאר ונאספו שמה כל העדרים וגללו את האבן מעל פי הבאר והשקו את הצאן והשייבו את האבן על פי הבאר למקומה וכו' ויהי כאשר ראה יעקב את רחל בת לבן אחי אמו ואת צאן לבן אחי אמו ויגש יעקב ויגל את האבן מעל פי הבאר וישק את צאן לבן אחי אמו' (בראשית כט ב-ו)

וצ"ב א. משמע שמיד שיעקב הגיע הוא השקה את צאן רחל, ולמרות שרחל הגיעה אחרי הרועים, וכיצד יעקב אבינו הקדימה לשאר הרועים שחיכו שם, וגזל את זמנם, והרי היוא היה מדקדק בגזל עד כדי כך, שממונו חביב עליו מגופו, וחזר את כל הנהר בשביל פכים קטנים ששכח ומפני שאין פושטים ידיהם בגזל (הולין צא. ורש"י בראשית לב כח).

ב. למה האריכה התורה לספר, שראה שלושה רועים, ושהייתה אבן גדולה, ושיעקב גלל אותה, שהתורה תספר מהחלק שפגש את רחל, שהרי דרכה של תורה לקצר 'שהרבה גופי תורה לא נתנו אלא ברמזיה', כמבואר ברש"י (בראשית כד טב) 'אמר רבי אחא, יפה שיחתן של עבדי אבות לפני המקום מתורתן של בנים, שהרי פרשה של אליעזר כפולה בתורה, והרבה גופי תורה לא נתנו אלא ברמזיה' ומה יש בזה מיוחד שצריך להאריך.

אלא חדא מתורצת בחברתה, שהסיבה שהתורה האריכה לספר שכל הרועים חיכו שם, והיתה אבן

כסא, הרי פשוט שכל מלך יושב על כסאו וכמו שלא כתוב אצל פרעה כשבת פרעה על כסא מלכותו.

ב. ועוד שדי היה לכתוב 'זיהי כשבתו', ולמה האריך וכתב 'כשבת המלך אחשוורוש'.

אלא מבאר הגר"א, שבא לומר שדווקא אחשוורוש ישב, אבל שאר המלכים ישבו בבבל. והסיבה מבוארת בילקוט (תתרי"ט) ובתרגום השני, שחמד את כסא המלכות של שלמה, שנעשה בחכמה למעלה מדרך הטבע, ורק שעל הכסא המקורי הוא לא יכל לשבת, שכבר פרעה נכה שבה הכסא באחת המלחמות והביאו מצרימה, וכשניסה לעלות עליו, הכישו הארי ונפל ממנו. ומאז לא העיזו עוד לעלות על הכסא הזה.

לכן אחשוורוש שהיה הדיוט שאינו בן מלך ורצה להראות שהוא מלך, עשה כסא כדוגמת הכסא ההוא, אך בלי כוונות הקדושה של שלמה המלך ע"ה וממילא לא היה חשש שיפול, האומנים לבניית הכסא נמצאו רק בעיר שושן שהיתה עד אז עיירה קטנה ולא עיר הבירה, משהושלמה מלאכת בניית הכסא לאחר ג' שנים התברר שא"א להעביר את הכסא למקום אחר, לפי שהיה גדול מאד, הכנים הקב"ה במלך רוח שטות והעביר את עיר הבירה לשושן, כדי שיוכל לשבת על כסא מלכותו שנמצא בשושן, דבר זה נכתב כדי להראות גדלות השי"ת שהכין בזה הנס לבנ"י, לפי שמרדכי נמצא בשושן, כמ"ש 'איש יהודי היה בשושן' - שהיה כבר.

מעשה ההצלה של ישיבת מיר

וכן רואים מהמעשה שכאשר נסללה מסילת הברזל מפטרבורג שברוסיה לברלין, אמר אביו הגר"ח זצ"ל: 'הרי זה בשביל שבני ישיבה יוכלו להגיע בקלות לוואלוז'ין, שהרי כל מה שנעשה בעולם הכל נעשה בשביל התורה ולומדיה'. וכך גם כאשר נסללה לפני שנים רבות המסילה הטרנס-סיבירית, שנבנתה בדם ועמל במשך עשרות שנים ע"י הצארים של רוסיה. סכומים עצומים הושקעו בבניית מסילה זו שחצתה את כל ערבות סיביר והגיעה עד לוולדיוסטוק השוכנת מול חופי יפאן במזרח הרחוק, מרחק של כעשרת אלפים ק"מ. רבים תמחו אז מהו ההגיון בבניית מסילה זו? התשובה לתמיהה זו ניתנה כאשר בני ישיבת מיר נמלטו מאירופה הבווערת לחוף מבטחים ביפן, והשתמשו ברכבת הנוסעת על מסילה זו. אז הובן להדיא כי כל המאמץ הגדול וההשקעה העצומה בבניית המסילה היתה כדאית, שכן היא שימשה לצורך הצלת ישראל העוסקים בתורה. (ילקוט לקח טוב בראשית עמ' ח).

פרעה חלם חלום הכל היה בשביל יוסף שיצא

וכן לגבי פרעה שחולם ומטריד את כל בני ארצו, הכל בשביל יוסף הצדיק וכמו שמבואר בספר לעבדך באמת (עמ' קנו) ויחי מקץ שנתיים ימים ופרעה חולם וגו' (מ"א א - מ"א א) קץ שם לחשך, זמן נתן ליוסף כמה שנים יעשה באפלה בבית האסורים, כיון שהגיע הקץ חלם פרעה חלם. (בר"ר פ"ט - א) על ידי שאמר לשר המשקים זכרתי

גדולה ולא יכלו לפתוח, כדי לבאר למה יעקב לא חיכה לשאר הרועים, והקדים להשקות את צאן רחל ראשונה, וזה מכיון שהיתה אבן גדולה ולא יכלו לפתוח עד שיבואו כולם ונחשב שסגור כלפיהם ולא הפסידו במה שהקדים להשקותה, לכן יכל יעקב להקדים להשקות צאן רחל.

רואים עד כמה חשוב לה' זמנו של יעקב אביו שבשביל זה נתן ה' בלב הרועים לכסות את הבאר באבן שזה גובל בטירחא מרובה, שכל יום צריכים לחכות בסבלנות, עד שכל הרועים יבואו. וכל זה כדי שיבוא יעקב ומיד יגלה את האבן מעל פי הבאר, וישקה מיד את צאן רחל וירוויח זמן, ומפני שכל העולם נברא בכדי לסייע למי שלומד תורה רק שהם לא יודעים ולא מתכוננים בשביל זה.

וכן מצינו בגמ' בע"ז (ב) דלעת"ל נכנסת מלכות רומי לפני הקב"ה ואומר להם במה עסקתם, אומרים רבש"ע הרבה שווקים תיקנו הרבה מרחצאות עשינו, הרבה כסף וזהב הרבינו, וכולם לא עשינו אלא בשביל ישראל כדי שיתעסקו בתורה, אמר להם הקב"ה שוטים שבעולם כל מה שעשיתם לצורך עצמכם עשיתם, עיי"ש. וצ"ב איך העיזו לומר שקר גמור לפני הקב"ה שיוודע הכל, וביותר ודאי שלא יקבל את דבריהם השקריים. ובגרי"ז על התורה (פרשת בראשית) פירש דבאמת הכל נעשה בשביל ישראל, ולכן אמר להם הקב"ה שוטים ולא שקרנים דלא הוי שקר, דכל מה שהקב"ה נתן להם כח ומחשבה לעשות, הוא בשביל ישראל, אלא כיון דכיוונו בבנייתם ותיקונם לדברים אחרים אינם מקבלים ע"ז שר, עיי"ש

שתם עונשו והגיע זמנו לצאת לחופשי, מיד: ופרעה חולם כדי לסלול הדרך ליציאת יוסף.

ואת זה משמיע המדרש, שכיון שהגיע קץ לזמן שהיה צדיק יוסף לשבת, מיד סובבה העליונה שפרעה יחלום [ולא שהחלום היה הסיבה ליציאתו].

עובדה שסיפר החזון איש על בית הלוי

השקפה יסודית זו צריכה ללוות אותנו בכל שטחי החיים. לדוגמא, סוחר שעשה עסקה שהעלתה לו רווחים. כגון שקנה סחורה בזול ומכרה ביוקר, אל יחשוב שהסיבה לרווחיו נובעת מהעיסקה המוצלחת, אלא - אומר הבית הלוי - המבט הנכון הוא, שהיות שרצתה ההשגחה העליונה שסוחר זה ירויח כסף, היא סובבה שתזדמן לו עיסקה נושאת רווחים. ואם עשה עסקה והפסיד בה, עליו לדעת שלא העסקה הכושלת הביאה לו הפסד ממון, אלא רצון ההשגחה שיפסיד כסף, סיבבה שתזדמן לו עסקה שעתידה להתברר ככושלת ונושאת הפסדים. החזון איש סיפר לי, על עשיר אחד שעשה את עיקר עושרו ממסחר ביערות, עד אשר יום אחד אחזה אש בעצי היער כילתה את כל יערותיו, וכל רכושו ירד לטמיון. מאז, כאשר היה עובר הלה ליד יערות היה נאנח ואומר, אוי היער, אוי היער, אמר לו הבית הלוי, אתה חושב שבגלל היער איבדת את כספך, אך האמת היא שנגזר עליך להפסיד את כספך, והאש שאחזה בעצי היער הוא האופן אשר בו הוציאה ההשגחה העליונה את הגזירה אל הפועל. עכ"ד.

והזכרתי (בראשית מ"ד) נתוסף לו שתי שם שנים. (מד"ר פ"ט - ג).

צ"ב מה מוסיף המדרש על דברי המקרא, ומה בא להשמיענו,

אלא מבאר הבית הלוי, שהנה בעיני בשר נראה שהחלום שחלם פרעה הוא הסיבה שבגללה יצא יוסף מבית האסורים, כי החלום שלא נמצא מי שידע לפותרו, הזכיר לשר המשקים את יוסף היודע לפתור חלומות, ואמר זאת לפרעה, וכך נתגלגלה ההזדמנות לפרעה להכיר את יוסף ולהיזכר בגודל תבונתו, ונסללה הדרך ליציאתו מבית האסורים, עד למנויו למשנה למלך.

אך האמת - אומר הבית הלוי - הפוכה: הסיבה האחת והיחידה ליציאתו של יוסף מבית הסוהר הייתה משום שהקב"ה גזר לשים קץ לחשכת ישיבתו של יוסף בבית האסורים, אלא שכדי להוציא אל הפועל את הגזירה שיוסף יצא מבית האסורים, סיבב הקב"ה שפרעה יחלום חלום שגם חכמי מצרים וחרטומיה לא ידעו לפטור.

נמצא על פי דברי בית הלוי, שלא חלום פרעה היה הסיבה ליציאת יוסף מבית האסורים, אלא ההיפך, רצון ההשגחה העליונה שיוסף יצא מבית האסורים הוא שהיה הסיבה שפרעה יחלום.

וזו גם הסיבה שחלום פרעה היה רק מקץ שנתיים ימים, כי היות שנגזר על יוסף שלא לצאת במשך שנתיים מבית האסורים [כעונש על השתדלות בלתי ראויה אצל שר המשקים להזכירו אצל פרעה], לא היתה סיבה שפרעה יחלום. ורק מקץ שנתיים ימים

וכמו שרואים לגבי רחל שמבואר במדרש (פתיחה)
 הדיכוי לאיכה' באותה שעה קפצה רחל אמנו לפני
 הקדוש ברוך הוא ואמרה רבונו של עולם, גלוי לפניך
 שיעקב עבדך אהבני אהבה יתרה ועבד בשבילי
 לאבא שבע שנים, וכשהשלימו אותן שבע שנים
 והגיע זמן נשואי לבעלי, יעין אבי להחליפני לבעלי
 בשביל אחותי, והקשה עלי הדבר עד מאד כי נודעה
 לי העצה, והודעתני לבעלי ומסרתי לו סימן שייכיר ביני
 ובין אחותי כדי שלא יוכל אבי להחליפני, ולאחר כן
 נחמתי בעצמי וסבלתי את תאוותי ורחמתי על אחותי
 שלא תצא לחרפה, ולערב חלפו אחותי לבעלי
 בשבילי, ומסרתי לאחותי כל הסימנים שמסרתי
 לבעלי, כדי שיהא סבור שהיא רחל. ולא עוד אלא
 שנכנסתי תחת המטה שהיה שוכב עם אחותי והיה
 מדבר עמה והיא שותקת ואני משיבתו על כל דבר
 ודבר, כדי שלא יכיר לקול אחותי וגמלתי חסד עמה,
 ולא קנאתי בה ולא הוצאתיה לחרפה. ומה אני שאני
 בשר ודם עפר ואפר לא קנאתי לצרה שלי ולא
 הוצאתיה לבושה ולחרפה, ואתה מלך חי וקים,
 רחמן, מפני מה קנאת לעבודת כוכבים שאין בה
 ממש, והגלית בני ונהרגו בחרב ועשו אויבים בס
 כרצונם. מיד נתגלגלו רחמיו של הקדוש ברוך הוא
 ואמר, בשבילך רחל אני מחזיר את ישראל למקומן,
 הדא הוא דכתיב (ירמיה לא, ט): כה אמר ה' קול ברמה
 נשמע נהי בכי תמרורים רחל מבכה על בניה מאנה
 להנחם על בניה כי איננו. וכתיב (ירמיה לא, ט): כה אמר
 ה' מנעי קולך מבכי ועיניך מדמעה כי יש שכר

ונרחיב שאצלנו למרות שמרדכי גלה ג"פ וחזר
 מאר"י, לכאן הרבה יותר קל להגלותו שוב מאשר
 את כל ארמון המלוכה. מ"מ ה' עשה הכל בשביל
 שלא להטריחו שוב.

ועוד הרי ידוע עד כמה קשה לגלות וזה נחשב
 לנסיון של אברהם אבינו שלא כל נסיון קטן נחשב לו
 לנסיון, ואפ"ה אחשוורוש שעליו מברכים שחלק
 מכבודו לבשר ודם, שכבודו הוא כעין כבודו של ה',
 שאין לנו שום השגה בכבודו של ה', אפ"ה אם לא
 ישב על כסא של שלמה, כל זה אינו שווה לו ומוכן
 להעביר את כל הארמון לשם.

כזה חולה כבוד מסוכן להתחיל עימו, ואפ"ה
 אסתר נכנסה לבקש על עמה בזמן שהיא לא נקראת
 אל המלך. כזו מסירות נפש מצד אסתר, וכזו ס"ד ונס
 גלוי שאחשוורוש לא הרגה.

הייסורים מדוקדקים

ועוד רואים מכאן שהכל מדוקדק ואם לא נגזר על
 מרדכי הצדיק לסבול עוד גלות ה' לא יתן לו
 אומר האור החיים בספרו ראשון לציון כל הסיבה
 שאחשוורוש נהיה מלך על כל העולם, זה כדי שעמ"י
 לא יפלו ביד מלך בזוי. וצ"ב וכי זה מה שמה מפריע
 לעמ"י באורך הגלות, האם הוא מלך מכובד או בזוי.

אלא רואים עד כמה הייסורים קצובים ומה שלא
 נגזר שישבול האדם לא יסבול, ולכן נתן ה' מלכות
 לאחשוורוש על כל העולם כדי שאדם לא יסבול קצת
 סבל שאינו מגיע לו. עד כדי כך מדוקדקים הייסורים.

שגם בעת שבאה גזירה או עונש על אדם הכל מדוד בתכלית הדקדוק ואינו נענש בכי הוא זה יותר מהראוי לו והיינו שכיון שלא הגיע ליוסף סבל זה של ריח רע אף שדבר זה הוא זוטרי ביחס למצבו מ"מ כיון שלא היה זה בכלל המידה שנגזרה עליו סיבבה ההשגחה שלא כדרך הטבע כדי שלא יבא לו סבל זה שלא כדין.

וכן מצינו לגבי החורבן במדרש תנחומא פרשת תזריע סימן יג: מהו ולא יגורך רע. שאין שמו של הקדוש ברוך הוא מיחל על הרעה, חוץ משני דברים שיחל הקדוש ברוך הוא שמו עליהם, ואלו הן, וישקד ה' על הרעה ויביאה עלינו כי צדיק ה' אלהינו (דניאל ט ד), משום דצדיק ה' אלהינו וישקד על הרעה? אלא צדקה עשה הקדוש ברוך הוא שהקדים והגלה גלות יכניה לבבל עם החרש והמסגר וכל גבורי התורה וירדו לבבל ועשו תרביץ לתורה, שאילולי כן היתה התורה משתכחת בגלות...ועוד טובה גדולה עשה לה לאותה גולה, כיצד בטבת היו ראויין לגלות מירושלים, שכן הוא אומר בן אדם כתוב לך את שם היום [את עצם היום] הוזה וגו' (יהוהאל כד ב). מה עשה הקדוש ברוך הוא, אמר אם יוצאין עכשיו בצינה הן מתים, מה עשה להם המתין להם בקיץ והגלה אותם. (למדנו שבעצם היו צריכים לגלות כבר בעשרה בטבת, והוא היום של שורש החורבן).

לפעלתך וגו', וכתוב (ירמיה לא, ד): ויש תקוה לאחריתך נאם ה' וישבו בנים לגבולם.

וצ"ב שלכאור' למה לא העבירים הקב"ה דרך מערת המכפלה שאינה רחוקה הרבה מבית לחם ושם יתפלחו ורחל תתפלל עליהם. ועוד וכי אינה יכולה להתפלל ממקומה וכמו משה רבינו התפלל בזמן הגזירה של המן על עמ"י למרות שמקום קוברו אינו ידוע¹.

ועל זה שמעתי ישוב שיסורים קצובים וכל מה שה' עושה הכל במידה וכמו שראינו ביוסף הצדיק ג"כ וגמליהם נשאים וגו'. (בראשית לו, כה) וברש"י למה פרסם הכתוב את משאם, להודיע מתן שכרן של צדיקים, שאין דרכן של ערביים לשאת אלא נפט ועטרן שריחן רע, ולזה נודמנו בשמים, שלא יזק מריח רע וצ"ב שאין זה נקרא מתן שכרם של צדיקים אלא שהעונש במידה ובמשורה ולא יותר.

רבים תמהו בזה מה ראתה ההשגחה העליונה למנוע ממנו דוקא צער זה של ריח רע, בשעת צרה וצוקה עברו, ומה תועלת יש במניעת צער קל של ריח רע בשעת צער גדול כ"כ שהוא עומד לימכר לעבד למצרים. בקלם הוכיחו מכאן את דקדוק הדין

¹ אולם על זה יש לתרץ שיש ענין שהאדם יתאמן ויבוא כי רק אז תועיל לו התפילה כמו כלב שהלך להתפלל על קברי אבות שלכאור' מה איפפת היה למשה להתפלל גם על השאר אלא מבאר רבינו החיד"א (עפ"י דבריו בפני דוד פירשת שלח לך) שהאדם הוא בחיורי ולא יכולה תפילה הוועיל בשביל חבירו, וכל מה שמועילה זה רק כדי לסייעו שתפילה עושה מחצה ורק מסייעת לו ומוסיפה לו זכויות אבל העיקר תלוי בו, לכן יהושע שהיה ענו והיה חסר לו קצת

כדי שלא לחטוא הוועילה לו תפילתו של משה רבינו אבל שאר המרגלים לא תועיל להם התפילה לכן משה רבינו לא התפלל עליהם כמו שלא הוועילה תפילה על קורח שלא יחטא (וע"ע בזה עוד במהרש"א קידושין פא: והו"א בסוף או"ח בגליונות על החומש)

ולבסוף רצה לכופף את אשתו וכשלא עשתה רצונו הוא הרגה כדלקמן פסוק ה

ועוד תירץ בפירוש 'לקח טוב' על המגילה מאת רבינו מהרי"ט צהלון זלה"ה, ואלו דבריו: נראה לי טעם הגון מדוע נפקד ממשתה הזה כלי זמר וניגון, לפי שכל מגמתו היתה לעשות כרצון איש ואיש, ואם כה יעשה שינגנו לפניהם, הנה המנגנים לא יוכלו לאכול או לשתות כלל - בהיותם מנגנים ומשוררים, ולא נאווה תהלה לשולחנם של מלכים שאלו יאכלו ואלו ירעבו, אלו יריעו ואלו ישתו וישכרו, כי חפץ שכולם יאכלו שמה, כקטן כגדול, ולא ניכר שזע לפני דל, כמו שאמר 'למגדול ועד קטן'. 'ואין להקשות שאם כן שמשים המשמשים הסעודה הרי נמנעים מלאכול? הא לא קשיא... שבעוד שהולכים ובאים יכולים לאכול ולשתות. וכן מדרך המוסר לתת לשמש פרוסה ממה שלפני המסובין והלוך ילך ואוכל, מה שאין כן במשוררים ומנגנים שאינם יכולים כלל לאכול ולשתות, ונראה גרעונם במה שיושבים רעבים גם צמאים.

ורואים עד היכן דאג לעשות כרצון איש ואיש ויותר אפי' על השירה שזה מרכיב חשוב במשתה שהיום אין חתונה ואירוע בלי נגינה, וכ"ש כאן שהמלך הוציא כל כך הרבה כדי להראות את עושרו, וכי יתכן שלא יהיו כלי נגינה, אלא עד כדי כך היה חשוב לו לרצות את כולם.

ולבסוף רצה לכופף את אשתו וכשלא עשתה רצונו הוא הרגה כדלקמן פסוק ה

ג. בשנת שלש למלכו עשה משתה - ההיגיון הפשוט מחייב שלעולם לא יבזה אחשוורוש את ושתו, ובוודאי לא יתנגד, שהרי הוא זקוק לה כדי לקיים מלכותו, שכן רק היא היתה מזרע בית המלוכה, מ"מ כדי שאסתר תהיה המלכה היה צורך לסלק את ושתו, לפיכך, הכנים ה' בלב המלך יצר להפגין את מלכותו.

למה לא הביא כלי נגינה

המשתה שערך אחשוורוש היה ברוב פאר והדר כפי שמתואר בפסוקים בפרטרוט "חור כרפס ותכלת אחוז בחבלי בוץ וארגמן על גלילי כסף ועמודי שש מטות זהב על רצפת בהט ושש ורד וסחרת והשקות בכלי זהב וכלים מכלים שונים ויין מלכות כרב כיד המלך". וצ"ב שהרי אין משתה בלא כלי שיר, אך אלו אינם מוזכרים המגילה כחלק ממשתה אחשוורוש, מדוע לא מוזכר שניגנו והנעימו למשתתפים בקול שיר ונגינה?

אלא אומר המהר"ם שיף: המשתה היה "כרצון איש ואיש", ואי אפשר שהנגינה שתנוגן שתערב לאזנם של כל המשתתפים. ומה שערב לאוזנו של אחד צורם לאוזנו של חברו... ועל כן לא ניגנו.

ורואים עד היכן דאג לעשות כרצון איש ואיש ויותר אפי' על השירה שזה מרכיב חשוב במשתה שהיום אין חתונה ואירוע בלי נגינה, וכ"ש כאן שהמלך הוציא כל כך הרבה כדי להראות את עושרו, וכי יתכן שלא יהיו כלי נגינה, אלא עד כדי כך היה חשוב לו לרצות את כולם.

הסיבה שעשה משתה

ד. בהראותו את עושר כבוד מלכותו ואת יקר תפארת גדולתו ימים רבים שמונים ומאת יום - בכל יום הראה ששה אוצרות המפורשים בפסוק זה: עושר, כבוד, מלכותו, יקר, תפארת, גדולתו, נמצא שבס"ה הראה להם תת"ר"פ אוצרות, והם האוצרות שהטמין נבוכדנצר בנהר פרת, והקב"ה גילה אותם לכורש כשכר על שציווה לבנות את הבית, ואחשורוש ירש אותם (הגר"א). מטרת המשתה מבאר הגר"א היא כדי להראות את עושרו ואת החוסן של הממלכה אך אין דרך לקוראם בשביל להראות את העושר לכן עשה משתה וכאילו באגב הוא הראה להם את כל עושרו.

רואים את נפלאות ההשגחה שבדיוק בזמן שהוא עשה משתה כדי להראות את החוסן שלו, מתגלה שאין לו שום חוסן, ואפי' אשתו לא מתייחסת אליו והוא שולח איגרות להיות כל איש סורר בביתו, ומראים שאין לו שכל כלל, וכמו שאמרו אלמלי אגרות ראשונות לא נשאר משונאים של ישראל דבר. ולמרות שהאיגרות הראשונות באו ונשאר מעמ"י משהו מ"מ האומות מי שיכול חנק את ישראל חבירו כמו שמבואר במדרש (אסתר רבה פרשה זכה) הרצים יצאו דחופים בדבר המלך וגו' והמלך והמן ישבו לשתות אמר ר' חנין מאן דאמר רחמנא ותרוך הוא יתותרון מעוהי אבל מאריך רוחיה וגבי דידיה, אמר להם לשבטים אתם מכרתם את אחיכם מתוך מאכל ומשתה כך אני אעשה לכם, הדא הוא דכתיב והמלך והמן ישבו לשתות, היה אחד מישראל יוצא לשוק

ומבקש ליקח ליטרא בשר או אגודה של ירק היה הפרסי חונקו ואומר לו למהר אני הורגך ומבזבז את ממונך, הדא הוא דכתיב והעיר שושן נבוכה, אמר רבי יששכר דכפר מנדי ומה אם מי שמחל ואמר (בראשית מ"ה) לא אתם שלחתם אותי הנה כי האלהים וגו' ראה עד היכן היא מתקונת שהרי עד ימי מרדכי אותו עונש של מכירת יוסף קיים מי שאינו מוחל על אחת כמה וכמה.

ורואים את גודל הסכנה שגם לאחר שהם יודעים שאחשורוש הוא שוטה מ"מ הם רצו להרוג את עמ"י.

למה עשה משתה מיוחד לכל העם הנמצאים בשושן

ה. ח. ובמלאות הימים האלה עשה המלך לכל העם הנמצאים בשושן הבירה - צ"ב למה עשה משתה מיוחד לכל העם הנמצאים בשושן.

אלא מבאר הגר"א כיון שרק עתה נהפכה לבירה, כמבואר, היה צורך שיקנה את ליבם של אנשי העיר, ולכן עשה להם משתה, כדי להחניף להם הראה להם בלבד את כלי המקדש, ובניגוד לנוהג שהיה אז שעל האורח לאכול את כל הניתן לו, אמר להם: השתייה כדת אין אונס ולעשות כרצון איש ואיש, אף אם דרש הפחות שבפחותים, נתנו לו ובכך רצה להראות להם חיבה, גם כאן רואים השגחתו יתברך וכיצד מהפך הוא ית' לבו של אדם. כוונתו היתה לעשות רצון הבנ"א השפלים ביותר. אח"כ גזר על אשתו שהיתה בת מלך לבוא ערומה שלא ברצונה, ואח"כ הרגה לפי ששברה את רוחו הרמה. דמצד אחד הראה כבוד

לבית המשתה, (מתוך מינימום 600,000 יהודים שלפיו המן הישב את העבון השקלים הדיינו אחד חלקי 32 מטא) ואכלו ושתו ונשתכרו ונתקלקלו, מיד עמד שטן והלשין עליהם לפני הקב"ה ואמר לפניו: רבש"ע! עד מתי תדבק באומה זו שהם מפרישים לבם ואמונתם ממך? אם רצונך אבד אומה זו מהעולם, כי אינם באים בתשובה לפניך (ע"ש במד"ר המשך דברי הקב"ה ותשובת השטן), מיד אמר הקב"ה לשטן, : הבא לי מגילה ואכתוב עליה כליה, באותה שעה הלך השטן והביא לו מגילה וכתב עליה, מיד יצתה התורה בבגדי אלמנות ונתנה קולה בבכי לפני הקב"ה וגם מלאכי השרת צעקו לקול בכייתה ואמרו לפניו, רבש"ע אם ישראל בטלים מן העולם, אנו למה אנו צריכים בעולם! שנאמר (ישעיה לג), 'הן אראלים צעקו חוצה מלאכי שלום מר יבכיון, כיון ששמעו חמה ולבנה כך, אספו נגהם שנאמר (שם), 'אלביש שמים קדרות ושק אשים כסותם', באותה שעה רץ אליהו זכור לטוב בבהלה אצל אבות העולם ואצל משה בן עמרם וא"ל: עד מתי אבות העולם רדומים בשינה ואי אתם משגיחים על הצרה שבניכם שרויים בה, כי מלה"ש וחמה ולבנה ומזלות ושמים וארץ וכל צבא המרום בוכים במרר ואתם עומדים מנגד ואינכם משגיחים? א"ל: מפני מה? א"ל: מפני שנהנו מסעודתו של אחשורוש, בעבור זאת נגזרה עליהם גזירה לכלותם מהעולם ולאבד זכרם. א"ל אברהם יצחק ויעקב, אם הם עברו על דת הקב"ה ונחתמה גזירתם מה אנו יכולים לעשות? חזר אליהו וא"ל למשה, אי רועה נאמן כמה פעמים עמדת על הפרץ לישראל ובטלת גזירתם לבלתי השחית שנאמר,

מלכותו, תוקפו ועושרו, ואח"כ אפי' אשתו לא התחשבה בו. (ועי' לעיל פסוק ג)

צ"ב יתור תיבת הנמצאים

לכל העם הנמצאים בשושן הבורה. הקשה רבינו החיד"א בספרו נחל אשכול שלכאור' תיבת הנמצאים יתירה והל"ל לכל העם אשר בשושן?
אך יבא על נכון למאן דאמר בפ"ק דמגילה (יב) דמלך פקח היה דאשתהי משתה שושן משום שהני שכיחי גביה וז"ש ובמלאת הימים האלה עשה המלך גו' ונתן טעם הנמצאים בשושן דשכיחי גביה. עכ"ד.
ובאו חז"ל לבאר את גודל הנס שלא תחשוב שאחשורוש היה טיפש שבנקל ניתן לסדרו אלא חכם היה.

וי"א שטיפש היה בעוד שעם חכם אפשר להסתדר ולדבר בהגיון עם טיפש מה לעשות.
והגר"א ביאר שמפני כסאו שנבנה ונתקע בשושן, ולכן הוא העביר את ארמון המלוכה לשם. והעם היו קודם אליו, לכן כתב הנמצאים.

למה אחשורוש הזמין את היהודים למשתה

'אמר המן לאחשורוש: אלקיהם של אלו שונא זימה, העמד להם זונות ועשה להם משתה וגזור עליהם שיבואו כולם ויאכלו וישתו ויעשו כרצונם. כיון שראה מרדכי כך, עמד והכריז עליהם וא"ל: אל תלכו לאכול בסעודתו של אחשורוש, שלא הזמין אתכם כי אם ללמד עליכם קטגוריא, כדי שיהיה פתחון פה למידת הדין לקטרג עליכם לפני ה' ב"ה, ולא שמעו לדברי מרדכי, והלכו כולם לבית המשתה. א"ר ישמעאל: שמונה עשר אלף וחמש מאות הלכו

וכל תענוגיהם של כל האנשים מבריאת העולם עד סוף כל הדורות אינם שווים אפילו שעה אחת של קורת רוח בעוה"ב.

ובהרחבה בעלי המוסר ממחישים את מאמר חז"ל זה כך: ניקח לדוגמה רגע של הנאה, של אושר ושמחה שהיה לנו בעולם הזה רגע של לידת בן משפחה, של שתית כוס מים צוננים ביום חם, אם נכפיל ונשלב את אותו רגע עשרות פעמים, נגיע לעוצמה של אושר שהלב לא יכול להכיל! עכשיו ניקח את כל התענוגות שיש בעולם, כל החתונות, כל המאכלים, הכל הכל הכל, ועוד נוסיף לזה את התענוג העילאי שהיה לרבי עקיבא איגר כשה' האיר את עיניו בדברי הרשב"א, את כל הנאות העולם הזה של כל מיליארדי האנשים, ואפילו הנאת נשימת האויר של כולם עדיין לא נגיע לתענוג של "שעה אחת של קורת רוח בעולם הבא"! ו"קורת רוח" פירושה הנאה של "ריח" בלבד! זוהי "שעה אחת של קורת רוח בעולם הבא". ננסה, אפוא, לתאר לעצמנו מה הם "חיי העולם הבא" בעצמם, עליהם מבקשים אנו שנוזכה להם!

בשביל זה כדאי לחיות!

ונסיים במעשה בירושלים של מעלה, התגוררה אשה אלמנה ומבוגרת, שהייתה בעלת ייסורים ומכאובים קשים. בגילה המתקדם כבר סבלה ממוסר מחלות בעת ובעונה אחת, ובכל עת הייתה מתייסרת וכאובה... המהרי"ל דיסקין זצ"ל, שהתגורר באותה עת בירושלים, נהג לעלות לביתה

לולא משה בחירו עמד בפרץ לפניו להשיב חמתו מהשחית' (תהלים ק) מה תענה על הצרה הזאת כי באו בנים עד משבר? א"ל משה, כלום יש אדם כשר באותו הדור? א"ל, יש ושמזמר מרדכי, א"ל, לך והודיעו כדי שיעמוד הוא משם בתפילה ואנו מכאן ונבקש רחמים עליהם לפני הקב"ה, א"ל, רועה נאמן, כבר נכתבה איגרת כליה על ישראל. א"ל משה, אם בטיט היא חתומה תפילה נשמעת, ואם בדם נחתמה מה שהיא הוא. א"ל, בטיט היא חתומה, א"ל משה רבנו, לך והודיע למרדכי. מיד הלך והודיע למרדכי הה"ד, זמרדכי ידע את כל אשר נעשה'. (מד"ר פרשה ז, ט).

מה הסיבה שהאריך לפרט את העושר שהיה בסעודה

צ"ב למה האריך לבאר את כל העושר של אחשוורוש שהיה בסעודה.

אלא מבאר הגר"א (אסתר א סוף) ז"ל ומספר לנו הכתוב כל זאת להראות מעלת הצדיקים לעוה"ב כי יפה שעה אחת של עוה"ב מכל חיי העוה"ז, ואין אנו יודעין כמה גדול כח עוה"ב, ואמר לנו הכתוב גדול עוה"ז, שיהיה לנו להבין מזה את העוה"ב.

ונוסיף את דברי ר' חיים שמואלביץ בשיחות מוסר (מאמר כט) שנינו באבות (פ"ד מ"י): "יפה שעה אחת של קורת רוח בעוה"ב מכל חיי העולם הזה" ופירשו רבותינו ז"ל שקורת רוח איננה הנאה ממש אלא כאדם שמבקש להיכנס לסעודה גדולה, ואין מניחים לו להיכנס לפניו אלא לעמוד בפתח ולהתענג מריח המעדנים, ויפה שעה אחת כזו מכל חיי העולם הזה". ולא רק חיי העוה"ז של אדם אחד אלא כל חיי העוה"ז

ביכולת לברך, לא ברכה אחת, לא פעם בשבוע - מדי יום! יותר ממאה פעמים! - כמה נודה בהתרגשות על כי זכינו לכך, נעריך את הזכות הזו, ונברך את הברכות ככוונה ובצורה הראויה! (מתוך הספר 'פניני פרשת השבוע הרב קובלסקי).

למה לא נענש אחשורוש על מה שהשתמש בכלי המקדש

ז. והשקות בכלי זהב ומלים מכלים שונים ויין מלכות רב כיד המלך - שאל הרה"ק רבי יהושע מבעלזא זי"ע מדוע לא נענש אחשורוש על שחילל את כלי המקדש כמו שנענש בלשאצר כמובא בספר דניאל (ה, א-ד) שבו מתואר משתה בלשאצר, בו הגביעים הקדושים שנלקחו מבית המקדש מחוללים על ידי בלשאצר ככלי שתיה עבורו ועבור שריו, ועונשו היה, שפתאום ראה יד עלומה (משמים) כותבת על הטיח שבקיר, שמלכותו תתפרק ותימסר לידי הפרסיים, ואכן, באותו הלילה נהרג. וא"כ למה אחשורוש לא נענש כך? אלא ההסבר הוא: כי עונשו של אחשורוש היה עצם השתכרותו באותם כלים, כי אז צוה בשכרותו להרוג את ושתי, וכידוע, מיד שנתפקח מיינו הביע חרטה וצער על כך, ולכן עונשו היה יותר גדול מבלשאצר, כי אצל אחשורוש העונש בא באותו כלי עצמו שעבר עבירה בה, משא"כ אצל בלשאצר. וזהו שמרומזו כאן בפסוק: 'וכלים מכלים שונים - 'מדוע הכלים הללו שונים מהכלים של בלשאצר, שזה נענש על ידיהם ואחשורוש לא נענש?

מדי ערב חג, לברכה בברכת החג בפנים מאירות ומלבבות ולשמח את לבה. קבלת פני הרב גרמה לה להתרגשות ולשמחה, והיא התאמצה לקבל את פני הרב בכבוד ככל יכולתה, ולהשתדל להיראות בצורה מכובדת, למרות מצבה הלא נעים...באחד החגים, בעלות המהרי"ל דיסקין לבקרה, הופתע לשמוע את בקשתה: 'ברכני נא הרב בברכה לאריכות ימים ושנים"... לא הצליח הרב לכבוש את הפתעתו, ושאל בקול: 'לו היית מבקשת ברכה לרפואה, כי אז ניחא. לו היית מבקשת ברכה להטבה במצבך - גם ניחא. אך ברכה לאריכות ימים? בשביל מה? הן כבר זכית לחיים ארוכים, יש לך דור ישרים מבורך, ואת סובלת ומסובבת בייסורים קשים. לשם מה ברכה לאריכות ימים?!'. חייכה האשה חיוך נוגה, והשיבה: 'יאמין לי כבוד הרב כי הצדק אתו. בגילי, קשה להאמין כי חיי ישתפרו, ובכל זאת, אני מבקשת עוד שנות חיים... אסביר לכבודו: פעם בשבוע, מגיעה האחות הסועדת אותי, רוחצת אותי, מנקה את סביבתי, ומזכה אותי בכמה דקות של נקיות. באותם רגעים אני יכולה לזכות לברך ברכה אחת או שתיים, ואכן, אני ממחרת לנצל את ההזדמנות ולברך... 'בשביל ברכה אחת, אפילו בשביל ברכה אחת! כדאי לי לסבול עוד שבוע שלם של צרות ומכאובים בחיי, כדי שבסוף השבוע אוכל לברך עוד ברכה אחת, לומר עוד פעם אחת 'ברוך אתה השם אלוקינו... שהכל נהיה בדברו!', סיימה האשה בהתרגשות...בשביל ברכה אחת כדאי לחיות, בשביל ברכה אחת כדאי לסבול, בשביל ברכה אחת כדאי לחכות שבוע ימים! אם זכינו

אחשורוש הקפידו לא לשנות מיינו בהיות יין נסך. ולכאורה צריכים להבין - מה לגבי מאכלות אסורות, וכי בהם אין צורך להקפיד שיהיו כדת של תורה?"
אלא אוכל אפשר לאכול רק ירקות וכיו"ב אבל השתיה שהביאו היתה רק יין על זה קשה האיך אכלו ועונה הגמ' שאכלו כי היה כרצון איש ואיש.

לעשות כרצון איש ואיש - אמר רבא: לעשות - דרשו בגמרא מגילה (יב): 'לעשות כרצון איש ואיש כרצון מרדכי והמן'. וצ"ב האיך הסכים מרדכי הצדיק להיות שר המשקים בסעודה של אותו רשע בעוד שהוא עצמו הזהיר את בני ישראל לא ללכת, אלא מתרץ רבי חיים קנייבסקי שמרדכי הצדיק רצה למנוע את מי שבא לשם מעם ישראל שלא ישתו יין נסך ולא יאכלו מבישולי עכו"ם, ולכן הוא בעצמו נתן להם יין שלא נגע בו גוי וכן זרק לתוך התנור קיסם שלא יאכלו פת עכו"ם כי עד כמה שאפשר להציל, ולהציל איש יהודי מאיסור צריך לעשות ואפילו במחיר להיות שר המשקים במשתה אחשוורוש. ונוסיף שזה גם היה חלק מהנסיון שלהם האם הם יהרהרו אחרי מרדכי ויגידו שהוא רק עליהם אוסר להשתתף במשתה אבל הוא לכשעצמו נמצא שם או שיאמינו במרדכי.

והגר"א כתב 'ומספר לנו הכתוב איך הקדוש ברוך הוא מסבב סיבובים ומהפך לבו של אדם כדי לעשות נס שהרי כוונתו היה לעשות רצון הפחות שבפחותין ואח"כ גזר על אשתו שהיתה בת מלך להביאה ערומה שלא ברצונה ואח"כ הרג אותה בשביל

אלא התירוץ הוא": ויין מלכות רב היין הסב לו עונש רב", כיד המלך - 'כאותה' יד 'שנראתה לבלשאצר המלך (רבי יהושע מבעלזא ז"ע)
ועוד נראה לבאר שכל מה שויתר לו ה' כדי שעמ"י יחזרו בתשובה ויגדל את המן ואח"כ יפרעו ממנו.

מה צריך לפרט שהשתיה כדת אין אונס
ה. והשתיה כדת אין אונס - וצ"ב מה צריך לפרט שהשתיה כדת אין אונס, וכי זה משהו מהותי בסעודה.

אלא רוצה לומר שלמרות שהיה לאחשוורוש ענין מיוחד לרצות את כולם, כיון שהמטרה שהוא עשה משתה כיון שהוא מלך בכח, והוא רצה להראות שהוא מלך טוב ולא מלך שכופה, ועושה הכל ע"פ ההגיון, ולכן אפי' היה חוק שהיה נותנים לכל אחד כוס והוא צריך לגומרה (גר"א), מ"מ בא אחשוורוש וביטל את החוק הזה, והתחשב אפי' בפחות שבפחותים, והכל בכדי להראות שאינו מקפיד על כבודו, מ"מ באשתו הוא לא התחשב, וכפה אותה על דעתה שתבוא ערומה שלא ברצונה. וכשלא שמעה בקולו הרגה.

והרד"ל כתב שהראו לו מכאן את מה שאמרו חז"ל האי מאן דיהיר אפי' אאנישי ביתיה לא מתקבל.
(כ"ב צה.)

והשתיה כדת אין אונס כי כן יסד המלך על כל רב ביתו לעשות כרצון איש ואיש - דורשים חז"ל (מגילה יב). והשתיה כדת - 'כדת של תורה. דהיהודים במשתה

וכו', והמלך בשיא גאוותו מכריז 'כלי שאני משתמש בו אינו לא מדיי ולא פרסי אלא כשדי, רצונכם לראותה? א"ל, אין ובלבד שתהא ערומה, (מגילה ב:).

למה סירבה לבוא הרי היתה פרוצה

יב. ותמאן המלכה ושתי - למה סירבה לבוא הרי היתה פרוצה אלא הוא שלח להביא את ושתי המלכה, כלומר ושתי ההדיוטית שכל מעלתה כביכול בגין היותה אשת המלך, אך היא השיבה לו שהיא בת מלך קודם שנשאה, ולכן כתיב כאן קודם המלכה ואח"כ ושתי (הגר"א), מעצם טבעה לא היתה מתנגדת לבוא, שכן פרוצה היתה, אך כעת בשיא הגאווה שהכניס הקב"ה בליבה, נפגע כבודה ולכן שלחה לו: שומר הסוסים היית, אבי בלשצר שתה אלף כוסות יין ולא נשתכר, ואתה מכמה כוסות כבר השתכרת? ולמה באמת אחשורוש פגע בה הרי הוא עשה רצון איש ואיש אפי' הפחותים ביותר כיון שהיא עשתה משתה נשים בבית המלכות אשר למלך ומטרתה היתה להראות שהיא החשובה ביותר, שהרי היא המלכה ולא הוא ואפי' הכי ה' גרם לו לשמוע להכזן ההדיוט, שרואה שהמלך רומז שהוא רוצה שושתי תחיה רק שאינו וידע איך לרדת מהעין, והמן קופץ וגוזר להורגה והיה צריך להורגו על מה שקפץ בראש, ואפ"ה המלך מתרצה לו. האם אין זה כי אם מפלאי הבורא.

למה חמתו בערה בו כל כך הרי ע"י שאדם

שמוציא קצפו בדיבורים מתקרר כעסו הפנימי ויקצוף המלך מאד וחמתו בערה בו - הגמ' במגילה (ב:) מסבירה שחמתו בערה בו כל כך מפני

ששברה רוחו הרמה שהראה את כבוד מלכותו ותקפו ועשרו ואח"כ אפילו אשתו לא השגיחה בו.

והגר"א כתב בית המלכות אשר למלך אחשורוש, פי' שיש למלך ב' חדרים אחד שהוא יושב בה והשני שאינו מיוחד אלא למלך ואין אחר נכנס בה, והיא עשתה משתה בתוך הבית אשר מיוחד למלך אחשורוש, ומראה אותנו הכתוב שלפני שבר גאון.

מה הצורך של ושתי לעשות משתה

ט. גם ושתי המלכה עשתה משתה נשים - מה הצורך של ושתי לעשות משתה גם עשיית הסעודה של ושתי לא היתה כדרך הטבע, דבשלמא סעודתו היתה כדי למצוא חן בעיני העם, אבל לושתו לא היה צורך בשום דבר, אלא הראנו הכתוב כיצד השי"ת מסבב לעשות נס לישראל (הגר"א). שעל ידי כך המלך הרגה והמליך את אסתר המלכה.

למה ושתי עשתה המשתה דווקא בבית המלכות

בית המלכות אשר למלך אחשורוש - למה ושתי עשתה המשתה דווקא בבית המלכות אשר למלך אלא ב' חדרים יש למלך, האחד הוא זה שיושב בו, והשני מיוחד למלך לבדו והיא עשתה משתה בתוך הבית המיוחד למלך, וכ"ז משום שהכניס הקב"ה גאווה בלבה, להראות למלך שהיא המלכה - ולא הוא, והחדר הזה היה סמוך למקום שישב בו המלך עם כל השרים ואנשי שושן, ועי"ז יכלו לשמוע קול הנשים, מיד התחילו לדבר על עסקי הנשים הללו אומרים פרסיות נאות, והללו אומרים מדיות נאות

זה מה שקורה לרשע ה' מניחו במקום שאינו יודע
איך לצאת ממנו ועד כדי כך מלך כזה רם מפחד שאם
יוותר לאשתו ימרדו בו.

ולמה רצה להצילה כי היתה יפה ביותר וכן היתה
מיוחסת גדולה (גר"א א"י)

וכתב רבינו החיד"א בספרו דברים אחדים (דרוש ז'
ד"ה נמשך לזה) נמשך לזה נלכה נא על הבא"ר הני קראי
דחנ"ה האמורים בתחילת המגילה הא דרישא וכה
תוארם ויאמר המלך לחכמים יודעי העיתים וכו' כדת
מה לעשות וכו' ויאמר ממוכן וכו' והנמשכים והנה
אמרו פ"ק דמגילה דף י"ב ע"ב יודעי העתים שיודעים
לעבר שנים ולקבוע חדשים וצריך להבין מאי
שיאטיה דשבח זה למאי דקמן

ויראה במ"ש בירושלמי פ"ק דכתובות א"ר אבין
אקרא לאלהים עליון לאל גומר עלי בת ג' שנים ויום
אחד ונמלכין ב"ר לעברו הבתולין חוזרים ואם לאו אין
חוזרין ואיתה נמי שם בירושלמי בנדרים פרק
המבושל ופ"ק דסנהדרין ע"ש

ומהא דעיבור שנים שנמסרו לב"ד ומחדש הטבע
כפי רצונם מוכח שפיר דמעשה אדם עדיף ורצה
הקב"ה דגם הטבע יתחדש על יד ב"ד והנה כי כן עתה
שרצה להקריב משפט ושתי המרשעת ויש לאומר
שיאמר דיניחו המשפט לאלהים ולו חפץ ה' להמיתה
פתאום יבא אידה לשמה כרגע וזה דעת נפסד מוקצה
מחמת איסור כי כבר רצה האלהים להיות שופטים
בארץ לשבר מתלעות עול דמעשה אדם עדיף ובא
האות והמופת דגם הטבע יתחדש ויחזרו בתוליה
מכח ב"ד שעיברו וזו הוכחה שאץ עליה תשובה אי

ששלחה לומר לו הלא אתה היית שומר הסוסים וכו'.
והקשה הגר"א הרי דרכו של אדם הקוצף שע"י
שמוציא קצפו בדיבורים מתקרר כעסו הפנימי, והנה
כאן אע"פ שקצף ודיבר עדיין בערה בו חמתו.

אלא ביאר הגר"א שזו גופא שאלת הגמ', וע"ז
תרצה שאמנם על מה שאמרו הסריסים שממאנת
לבוא קצף ודיבר, אבל על מה שגילתה אודות היותו
שומר הסוסים לא יכול היה לזעום בקול שהרי בזיון
הוא לו, ע"כ חמתו בערה בו, וכיון שלא נתקררה
דעתו, עלה במחשבתו הרעיון להענישה, ד"ז נקרא
עצת ה' – שהקב"ה מייעץ לאדם ונותן בלבו מחשבה
לעשות מעשה שבדרך הטבע מעולם לא היה עושה,
אף כאן היא לא באה לפניו, כיון שהכניס בה ה' גאוה,
עקב זאת היא מבזה אותו והוא אינו יכול לענות, ולכן
בוער בקרבו, התוצאה כתובה בפסוקים שאחרי זה.

רואים עד כמה הכל נעשה בדקדוק שאם היה
חסר דבר לא היה מתקיים הנס ולא שייך לומר בזה
שזה טבע.

למה צריך חכמים יודעי העיתים בדווקא

יג. ויאמר המלך לחכמים יודעי העתים - למה צריך
חכמים יודעי העיתים ולא מספיק חכמים סתם?
ישנם בי' בתי דינים: האחד פוסק עפ"י שורת הדין
והשני דן בהוראת שעה, המתחייבת מכח תנאים
מיוחדים, והנה צרת המלך היתה כפולה: מצד אחד
רצה להצילה בגלל ייחוסה ויופייה ומאידך גיסא
נתיירא שאם לא יהרגנה ימרדו בו, לכן פנה ליודעי
העתים שיודעים בכל עת ועת, מתי הוא העת להקל.

(הגר"א).

יוצא איפוא שלא רצו החכמים לייעץ עצה לאחשוורוש דווקא משום חכמתם היתירה, מאחר שידעו מראש כי בסופו של דבר יכעס המלך עליהם. לפיכך אמרה תורה 'גוי אובד עצות המה' - לא יוכלו לייעץ עצה, אולם לא משום חכמה יתירה אלא ואין בהם תבונה משום שבאמת תחסר להם התבונה לכך...

מעשה שאירע בימי כהונתו של הגאון הראשון לציון רבי יעקב שאול אלישר זצ"ל יומיים לפני פטירתו לביתו הגיע מברק וזה נוסחו:

וארשא 13 ביולי 1906 אנכי רב בנובומינסק, מבקש ממעלתו בשם כל העדה, כי בצרה גדולה אנחנו. לפני איזה חודשים נרצח פה אחד מפקידי הממשלה נאצאלינק שמו, והאחים אליעזר ונח הורביץ, והאישה מוטה, הנמצאים כעת בירושלים העידו לפני נסיעתם מפני שנאה עדות שקר, כי חמשה נוצרים אשמים ברצח הזה ועל יסוד זה נשפטו כולם למיתה. אנו מבקשים ממעלתו לקרא לאנשים אלה לחקור אותם ולדרוש מהם שיוודו שרק מפני שנאה עשו את הדבר הזה, ואז יהיה אפשר להציל ממוות את הנידונים למיתה, ואת היהודים משנאה, מחרפה ומפוגרום. להודיע כל זה לקונסול הרוסי בירושלים למען יודיע זאת טלגרפית למושל וארשא. כתובתי היא : רבינר רבינוביץ, נובומינסק, מחוז וארשא.

הרב אלישר התפלא על תוכנו וסגנונו של המברק, וביקש את מזכירו, הרב חיים מיכל מיכליון, למצא את האנשים ולדעת מפייהם את פרטי העניין.

לזאת כמערכה אל הדרוש כה אמר ויאמר לחכמים יודעי העתים שיודעים לקבוע חדשים ולעבר שנים רמזה מוכח דמעשה אדם עדיף דמוכח העבור יתחדש הטבע כדת מה לעשות וכו' דצריך לשפוט משפטה בארץ על ידי אדם (עמ' מא)

ואפי' הכי ראינו שחכמי ישראל בחכמתם הצליחו להתחמק ממנו ונוסיף מש"כ בלמעשה (פרשה האוי"ט)

צ"ב כפל הלשון הרי זה פשיטא שמי שאובד עצות זה מפני שאין בו תבונה שאם היה יודע היה עונה. - לפעמים לשתוק זה חכמה

כי גוי אובד עצות המה ואין בהם תבונה (דברים לבכח) וצ"ב כפל הלשון שאם אין להם עצות מה צריך לומר שאין בהם תבונה הרי זה פשיטא שמי שאובד עצות זה מפני שאין בו תבונה שאם היה יודע היה עונה.

לפעמים לשתוק זה חכמה

אלא מבאר רבינו החיד"א בספרו נחל קדומים עפ"י מה שכתוב בגמ' שבשעה שכעס אחשוורוש על ושתי קרא לחכמים יודעי העתים, אלו חכמי ישראל שיודעים לעבר את השנים, להתייעץ עמם אם להרוג את ושתי או לא. הבינו החכמים כי כל עצה אשר יאמרו לו סופה לעורר עליהם את חמתו, שכן אם יאמרו לו הרוג הרי למחר יפוג יינו וכעס עליהם, ואם יאמרו אל תהרוג הרי נמצאים הם מזלזלים במלכות. נענו ואמרו מיום שחרב בית המקדש וגלינו מארצנו ניטלה עצה ממנו ואין אנו יודעין לדון דיני נפשות.

רבי שמואל קרא היטב את המברק, הרהר מעט, ואמר בהחלטיות גמורה: המברק מזויף מתחילתו ועד סופו, הוא בודאי חובר על ידי הרוצחים או משפחותיהם, וייתכן שרבה של נובמינסק אינו יודע עליו דבר, גם שמו בדוי!

- אם כן, מה נעשה? שאל מזכירו של הראשון לציון

ענה הרב סלנט: לדעתי לא כלום. או לענות דברים סתומים, כגון: לחכם באשי במחוז תורכי אסור להתערב בעניינים פוליטיים שנעשו במדינה אחרת.

הנאספים בביתו, הופתעו מאד לשמע כיצד תואמת דעת שני הרבנים - בניגוד לכולם - מבלי שידע האחד דעת השני - ואכן כך ניסחו את מברק התשובה.

שבועות אחדים יותר מאחר הגיעו העתונים העבריים מרוסיה, עתון הזמן והצפירה ובהם נכתב: הודות לפקחותם וערנותם של רבני ירושלים, לא הצליחו שונאינו ללוכדנו ברשתם, על ידי טלגרמות מזויפות ששלחו להם בשם הרב שלנו, ועל ידי זה ניצלנו מפרעות, ואילו היו הרבנים בירושלים הולכים שולל, לא היה גבול למה שהיינו סובלים כאן. (ענה עץ

אבות) (ועי' בספר ירושלים של מעלה ח"ד עמ' 67 ביתר הרחבה)

הלימוד מזה למעשה. לפעמים לשתוק זה חכמה וגם אויל מחריש חכם יחשב

למה כאן קרא לה המלכה ושתי

טו. כדת מה לעשות במלכה ושתי - צ"ב למה כאן קרא לה המלכה ושתי ולעיל בזמן שקרא לה לבוא

הרב מיכלין מצא אותם ומהם נודע שהנוצרים שהם העידו נגדם, הם שרצחו את הפקיד, הרב מיכלין מסר פרטים אלה לראש"ל.

כינס הרב אלישר אסיפה של כמה ממנהיגי העדה לעיין בדבר. במשך כל האסיפה הסוערת, בה העלו הנוכחים חששות כבדים לעלול לקרות אם לא יענו לבקשת הרבינר רבינוביץ, ישב הרב אלישר דומם ולא השתתף בדיון, רק כאשר ניגשו לנסח מברק תשובה, עמד הרב ואמר: לדעתי המברק הזה מזויף מראשו ועד סופו! יתכן שהרב החתום עליו אינו יודע את תוכנו, ייתכן שמשפחות הרוצחים אילצוהו לחתום כנגד רצונו. ואדרבה, אם נודיע מכאן שלעדים ולנו יש יחס כלשהו לעניין זה תתחוללנה פרעות ביהודים שם. לכן לדעתי יש שתי דרכים, האחת - להתעלם ולא להשיב למברק. והשנית: לענות בנימוס כי אני החכם באשי, כרב ראשי במחוז תורכי, אסור לי לפי החוק להתערב במשפטים פנימיים במדינה זרה.

כל הנאספים נשארו המומים לשמע דבריו. חלק הסכים לדבריו, ואחרים התנגדו, והרוחות עמדו להתלהט, עמד הראשון לציון והציע להתייעץ בדבר זה עם רבה האשכנזי של ירושלים, הגאון ר' שמואל סלנט - מבלי לומר לו את דעתו של הרב אלישר, וכדבריו כן יעשו. השעה היתה שעה מאוחרת בלילה, ואעפ"כ נגשו הנאספים לרב שמואל, הראו לו את המברק, וסיפרו לו על חילוקי הדעות ביניהם כיצד להגיב, מבלי לומר לו את דעת הראשון לציון.

ונרחיב מהותו של עמלק היא כפיות טובה, ועד כמה שכל מה שהוא עלה זה בזכותה, ורק לא דיברה בשפתו, הוא רצה לכופה דבר של עצמו מהוה מידה רעה שמה איכפת לך באיזה לשון היא מדברת.

ובגלל זה הוא מוכן להרוג את המלכה, למרות שאחשורוש רמז שהוא רוצה להחיותה, ולסכן בעצמו שיתכן שהמלך אח"כ שיתפכח בינו יעניש אותו אבל הוא במידותיו הרעות מוכן להכל. ועוד שכפיות טובה נובעת מגאווה, שחושב שהכל מגיע לי, ולכן עווננו חמור ואין הכסא שלם עד שימחה שמו. כי גם הגאה אין ה' יכול לדור עימו בכפיפה אחת.

ועוד רואים עד כמה גודלו של מרדכי היהודי, שלא התיירא ממנו, למרות היותו מסוכן, וכמו שבאמת לבסוף כך היה שהחליט להרוג את כל היהודים, בשביל שבאגב יהרוג את מרדכי. ואפ"ה מרדכי לא פחד ולא זע ממנו. לא רק שלא פחד גם לא זע ממנו.

ויאמר ממוכן – למה נקרא שמו ממוכן שמוכן לפורענות צ"ב מה באו חז"ל שכל דבריהם מדוקדקים בתכלית להשמיענו בזה.

אלא באו לומר שלמרות שהיה מוכן המן לפורענות כל עוד לא שבו ישראל בתשובה, עבדים משלו בנו והיה להם כח להזיק לישראל.

לא על המלך לבדו עוותה ושתי המלכה – צ"ב שלכאנן מה צריך להוסיף לא על המלך לבדו עוותה ושתי המלכה, וכי לא די שמה שפגעה במלך, שצריך להוסיף שפגעה גם בשרים הרי זה בזיון למלך.

והיה צריך לכבדה קרא לה ושתי המלכה, כלומר ושתי ההדיוטית שכל מעלתה כביכול בגין היותה אשת המלך, והיא נפגעה והשיבה לו שהיא בת מלך קודם שנשאה.

אלא מבאר הגר"א שרצונו היה להצילה כיון שהיא בת מלך, על אשר לא עשתה את מאמר המלך - הזכיר את זה שלא צייתה לו ולא באה, אך לא הזכיר את מה שנתבזה על ידה.

כדת מה לעשות (במדרש רבה ד ה) אמר רבי יצחק להזירתה כדת, ולאומה קדושה שלא כדת אלא באכזריות. רואים עד כמה חשב רק על עצמו כשרצה את ושתי שאל לחכמי יודעי העיתים ואילו עמ"י שרצה להשמידם עשה בלי דת ודין ולא שאל אף אחד ועוד יבוא ויתרץ שזה לא הוא זה המן.

ועד כמה הקב"ה מצילנו מידם, שאת ושתי שלא רצה להרוג, הרג. ומפני שעמ"י יהיה הצלה לעמ"י, ואילו את עמ"י שכל כך רצה להרוג הוא לא הצליח.

למה המן קפיץ בראש

טז. ויאמר ממוכן - זמן קצר לפני המאורע הזה נתמנה המן להיות מז' רואי פני המלך, ומדוע קפיץ הדיוט זה בראש (כלשון הגמ')? היתה לו אישה חכמה ובזכותה הגיע למשרה רמה זו אף שבמקצועו היה ספר. אעפ"כ רצה להתנקם בה הואיל וניסה לכופה לדבר בלשונו לשון עמלק ולא הצליח. לכן ע"מ שיוכל בסופו של דבר לגרשה מביתו, החליט לחוקק חוק האומר שאפשר להכריח נשים לדבר בלשון עמלק. (הגר"א). רואים את גודל שחיתותו של המן שדואג רק לעצמו.

אמר אדוני מלך ראוי אתה לדון כי לא על המלך לבד עותה כי על השרים וא"כ כולם נוגעים וחוזר הדבר לדינו כנ"ל דייש למלך לבד לדון, ולכך אם על המלך טוב שידון הוא בעצמו ויטב הדבר בעיני המלך ויעש כן וזהו היה מחשבת המן, ותפס המלך זה שמכאן והלאה מה שיהיה נוגע לכבודו וכבוד טוב המדינה הכל נוגעים בדבר ויש למלך לבד לדון, וזהו שגרם סיבת מיתת המן כי המן פגע בכבוד המלך והמלכה כאמרו הגם לכבוש המלכה עמי בבית, ואלו היה כמקדם היה נדון משרי המלך והם היו אוהבים להמן אבל עכשיו שהמן בקש להרוג מרדכי אשר הציל נפש המלך ודבר זה נוגע לכל שרי המלך כי כלם חייבים בכבודו והוא מטיב ונימוס המדינה לגמול טובה להמציל המלך מסכנות המות וכל אחד מהמדינה יחשוב מחר יתרחש לי כדבר הזה להציל נפש המלך, א"כ דבר זה נוגע לכל שרי מלך וכלם נוגעים וחוזר הדבר כנ"ל שהמלך בעצמו דנו וצוה לתלותו והרי עצתו עומדת לו לרעה ובעצמו כרה לו בור ולכד'.

יז. כי יצא דבר המלכה על כל הנשים וגו' והיום הזה תאמרנה גו'. וצ"ב שלכאורה והיום הזה תאמרנה וכו' נראה יתר.

אלא מבאר רבינו החיד"א בספרו נחל אשכול משם המפרשים דידוע שגם ושתי עשתה משתה נשים, ורז"ל אמרו כ"פ בחצר גינת ביתן שהיו יושבים בג' מקומות, ומסתמא גם ושתי עשתה כזאת, והיא העוזה פניה לדבר דברים קשים בר אתוריריא דאבא כו' כמשז"ל. וא"כ בענין זה של ושתי, יש שני סוגים

אלא היה שם חוק שנועד להגן על השרים שאין המלך יכול לבד להחליט על הריגת מי שפגע בו, ולכן היה צריך המלך להעביר את משפטה של ושתי לאחרים. מסיבה זו טען ממוכן שהפגיעה כאן אינה במלך בלבד אלא על כל השרים, ולכן יוכל המלך עצמו לשופטה. (הגר"א).

לא על המלך לבדו עותה ושתי המלכה כי על כל השרים- הגה"ק רבי יהונתן אייבשיץ זי"ע בספרו 'ערות דבש' (ח"ב דרוש ב) 'נתן טעם בטענתו של המן, וז"ל 'הנה כל מחשבות המן היה לרוע כמבואר במדרש ומ"מ התחכם באמרו (אסתר א טז) לא על המלך לבדו עותה ושתי המלכה כי אם על כל השרים. ויש להבין הלא אין זה מדרך ארץ לומר בשביל עוות המלך לבד אין כ"כ המרי כמו העוות לכל השרים הלא כולם בטיילים וכל כבודם הוא שפלות נגד המלך ומה איפכת ליה למלך מה שעוותה לשרים הלא יותר יש לה לקנוס בפגוע בכבוד המלך אישה וקים ליה בדרבה מיניה:

אבל הענין כך לפי מה שכתוב בגמרא (ב"ב מג א) בני עיר שנגנבו להם ס"ת אין דנים בדייני אותו עיר דה"ל נוגעים, וכתב רמ"א (חו"מ סי' ז ס"ב) ועכשיו דהכל נוגעים* יכולין לדון הבני עיר דמהיכן נקה דיינים כי כולם נוגעים*, והנה ודאי המלך מצי עביד דינא לנפשו רק אין זה מנימוס המלך לדון המורד בו דה"ל נוגע רק ידונו שריו היושבים ראשונה במלכות, וזהו כי כן דבר המלך לפני יודעי דת ודין שהם ידונו דבר הנוגע לו, רק המן הבין שאם ידונו הם עתה, למחר יתחרט המלך וישפוך חמתו על הדיינים, ולכך

מעשה זה של המצרים הוא תמוה לכל שומע, אחרי שראו שככל שהם חוזרים ומכים את הצפרדע, יוצאים עוד ועוד צפרדעים, מדוע לא הפסיקו ומדוע המשיכו להכות ולהכות אף שראו שמעשיהם אלו מביאים עליהם חורבן גדול?

קושיא זו מביא הסטייפלר זצ"ל בספרו ברכת פרץ, ותירץ שבאמת השכל האנושי אומר שצריך להפסיק להכות כשכל הכאה רק עושה ההיפך מרצונם וכונתם, אלא שאצל המצרים זה עבד אחרת, שכיון שראו שהצפרדע מוסיפה להתיז נחילים עוד ועוד והם לא מצליחים להורגה, גבר כעסם עליה וכל רצונם מעתה היה רק להתנקם ממנה ולהכותה ככל האפשר, ואף שראו שממשיכה להתיז נחילי צפרדעים, זה כבר לא מנע מהם לעצור, כי בערה בהם חמת הנקמה והכעס, וככל שהוסיפו להתיז הוסיפו לכעוס וחמתם בערה בהם, וכך בכל הכאה גברה בערת חמתם עליה והם הוסיפו להכותה ולהתנקם בה, והיא הוסיפה להתיז נחילין נחילין עד כי 'ותכס את ארץ מצרים'.

מוסר השכל גדול וחשוב לחיים אנו למדים מכך, כותב הברכת פרץ, שהאדם בשעת כעסו אם ישמע חרפתו וישתוק ולא ישיב ישתק וירגע הדבר לאט לאט, ותעלם חמתו וכעסו, אבל כשמשיב לשכנגדו הרי חברו מוסיף להשיב לעומתו כהנה וכהנה, כל כמה שיוסיף להתנקם חבירו יוסיף להקניטו, והאש תגדל ותבער בין שניהם עד שתשרוף כל חלקה טובה. וא"כ הדעת נותנת שטוב לאדם לשתוק בשעת מריבה, אבל מדת הכעס אומרת איך אנכי אשתוק?

האחד בכללות שלא קיימה דברי המלך ולא רצתה ללכת.

והאחד בפרטות שביזתה את המלך, ואלו הבזיונות שמעו השרות היושבות עמה.

וז"ש כי יצא דבר המלכה על כל הנשים, לאמר המלך אמר להביא את ושת, ולא באה וזה פגם למרוד במלך שלא קיימה דבורו.

אבל עוד רעה חולה והיום הזה תאמרנה שרות פרס ומדי שהיו יושבות אצלה אשר שמעו דבר המלכה, כלומר הבזיונות שביזתה למלך ויספרו לכל שרי המלך ודא עקא וכדי בזיון וקצף.

יט. אם על המלך טוב יצא דבר מלכות מלפניו - הציע בזה חוק חדש שגם דבר הנוגע למלך עצמו, יוכל לשפוט. ואמר עוד שהעונש של ושת יהיה שייאסר עליה לבוא לפני המלך, וממילא ודאי יהרגנה (הגר"א).

וצ"ב הכיצד לא פחד המן שהחוק יהפך עליו לרעותו

רואים עד כמה טיפש המן שחושב רק על עכשיו שבשביל אינטרס זמני מסכן עמו ולא חושב על העתיד שהמלך יכעס עליו ויוכל להורגו בלי שם התייעצות. ונוסף להרחיב ממש"כ בלמעשה (פרשת וארא)

למה המשיכו המצרים להכות את הצפרדע

ותעל הצפרדע ותכס את ארץ מצרים' (שמות ח ב)

וכתב רש"י 'צפרדע אחת היתה והיו המצריים מכים אותה, והיא מתזת נחילין נחילין'.

שאינן אתה ניצל בזכות עצמך אלא רק בזכות אברהם אין אתה ראוי להביט עליהם. וא"כ גם כאן בזמן הריגת ושתי עדיין לא היו ראויים ישראל לנס כי לא עשו תשובה ע"ז שנהנו מסעודתו של אותו רשע, ומה שנהרגה ושתי זה לא היה בזכותם, ולכן גם לא זכו לראות הריגתה, ומשום כך לא נכתב במגילה במפורש הריגתה של ושתי. אולם בזמן הריגת המן כבר עשו ישראל תשובה כהוגן, ובזכותם נעשית להם הישועה, לכך זכו לראות במפלתו של המן. (מאמר אסתר).

איך הוטב הדבר בעיני המלך שלא רצה להורגה כא. ויישב הדבר בעיני המלך והשרים - גם כאן רואים עצת ה'. בעצם היה צריך לכעוס עליו על שהציע להורגה, שהרי המלך לא רצה להורגה. גם מצד השרים היתה צריכה לבוא התנגדות לחוק המקנה למלך אפשרות להרוג ע"ד עצמו, שכן ד"ז יכול להתנקם בהם גופא. מ"מ 'עצת ה' היא תקום' והוטב הדבר בעיני המלך וגם בעיני השרים.

ועוד סיבב כאן הקב"ה שעי"ז יוכלו לתלות את המן, כי אם היה נשאר החוק הישן, לא היה מועיל מה שהזכיר חרבונה את העיץ בשעת כעסו של המלך. שהרי היו צריכים לשאול את השרים חברי המן, ואלה היו מצילים אותו. רק בזכות החוק שהציע המן עצמו, יכול היה המלך לומר בשעת כעסו: תלוהו עליו. ומיד - 'זיתלו את המן על העיץ' (הגר"א).

ועוד רואים את גודל הנס שאת ושתי שלא רצה המלך להרוג כמבואר בחז"ל, מ"מ נהרגה מיד, ולכאור צ"ב הרי אחשוורוש רצה להחיותה וא"כ היה צריך

מדוע שאעבור על פגיעה בכבודי? ומתחיל להשיב וחבירו כנגדו וכן חוזר חלילה מכאן נלמד כמה גרועה ומזוקת מדת הכעס, ועד כמה מועולה וגדולה מידת ההתגברות והשתיקה בעת כעס. עכת"ד.

ועוד אפשר לבאר שפשוט לא התבונן ואדם שלא מתבונן אם דרכו רעה או לא, הוא לא שם לב למה שקורה ונמשל במסילת ישרים (פ"ב) 'לסומא ההולך על שפת הנהר אשר סכנתו ודאי עצומה ורעתו קרובה מהצלתו'.

(או שהיה כמו עמלק שיודע שיענש רק שעושה להכעיס וכן היו עמו, וכמו שכתבנו במק"א לגבי כאשר תעשינה הדבורים)

ועוד אפשר לומר שמי שנוקם לו איכפת לו להפסיד העיקר שגם השני יפסיד וכמו שהביא באורחות צדיקים (שער הקנאה) משלו משל: חומד וקנאי פגע בהם מלך אחד. אמר להם המלך: אחד מהם ישאל דבר ממני וינתן לו, ולחברו בכפלים. הקנאי לא רצה לשאול תחילה, שהיה מתקנא אם יינתן לחברו בכפלים. והחומד היה מתאווה שניהם. דחק החומד את הקנאי לשאול: שאל לנקר לו עין אחת, ולחברו (שתיים).

למה לא נכתב במפורש מיתת ושתי

צ"ב מדוע לא נכתב במגילה במפורש מיתת ושתי, כמו שנכתב הריגת המן.

אלא תירץ רבי שלמה קלוגר מבראדי, על פי מה שמצינו אצל לוט שאמר לו המלאך (בראשית י"ז) 'ויאמר המלט על נפשך אל תביט אחרריך ואל תעמוד בכל הכיכר ההרה המלט פן תספה'. וביאור חז"ל (מובא ברש"י שם) דהמלאך אמר ללוט דמאחר

מורי ורבי הגאון מוהר"ר גרשון נ"י אב"ד ור"מ דק"ק מיין (בעל עבודת הגרשוני) טעם למה כתב אחשוורוש: להיות כל איש שורר בביתו ומדבר כלשון עמו, דבשלמא 'להיות כל איש שורר בביתו' - יפה אמר על בזיון אשתו שבותה אותו, אבל מה היה לו לכתוב 'ומדבר כלשון עמו'? מה איכפת לו בזה? והנה דעתו בזה היה, שקשה עוד קושיה אחרת חזקה: וכי היו שלוחי המלך כל כך כסילים שהשיבו לפני המלך והשרים דברי זלזולים ובזיון שאמרה המלכה? וכי בשביל שהיא דיברה בפני הנשים - ישיבו הם לפני השרים? אם כן המה חיבים יותר מן המלכה! אלא הענין כך הוא, שהיא דיברה לשון כשדים, והשלוחים היו פרסיים, ובלשון כשדים אמרה דבריה אל השלוחים לאמר: אמרו למלך כך וכך, אבל השלוחים לא היו מבינים את דבריה, אלא כל מה שאמרה המלכה להם, אמרו למלך: כך וכך אמרה המלכה! והיו שם שרי המלך בשולחן המלך שגם המה הבינו בלשון כשדים, וזה גרם בזיון למלך. שאם היתה מדברת המלכה הבזיון בלשון פרס, באופן שהיו מבינים השלוחים מה שאמרה, לא היו משיבים השלוחים את דבריה אל המלך לפני כל השרים והעמים, כי אין זה מדרך ארץ. לכן גזר ואמר שלא יעשו עוד כן, אלא שהאשה תדבר בלשון בעלה, ולא בלשונה. עד כאן דברי פי חכם חן. (עבודת גרשוני).

ויש להוסיף מש"כ בזה הרב שלמה ברעוודה זצ"ל בספרו קימו וקיבלו (עמ' נה) ובמלאת הימים האלה עשה המלך לכל העם הנמצאים בשושן הבירה למגדול ועד קטן משתה שבעת ימים בחצר גינת ביתן

להשהות מיתתה שמה ימצאו לה זכות, ועוד שיהיה שקט ולא יזכרו את מה שעשתה לו, ויוכל לתת לה חנינה, ואילו את היהודים למרות שהלכה היא שעשו שונא לישראל, וכן אחשוורוש היה שונאם יותר מהמן יותר רצה להרוגם להמין ונמשל לבעל התל ובעל הבור 'משל דאחשוורוש והמן למה הדבר דומה? לשני בני אדם, לאחד היה תל בתוך שדהו, ולאחד היה לו חריץ בתוך שדהו, בעל חריץ אמר: מי יתן לי תל זה בדמים! בעל התל אמר: מי יתן לי חריץ זה בדמים! לימים נזדווג זה אצל זה, אמר לו בעל החריץ לבעל התל: מכור לי תלך! אמר לו: טול אותה בחנם, והלואי' (מגילה ד א). כמו בעל התל שרצה להפטור מתלו, כך רצה אחשוורוש להשמיד את היהודים, וכשהמן הציע לו כסף תמורת הריגת היהודים, סרב אחשוורוש לקבלו, ואמר: 'הכסף נתון לך והעם לעשות בו כטוב בעיניך'.

מבאר, מ"מ נתן להמן שהות של זמן שיהרגם. והיסינו הטבעי של זה היה שהזמן הזה מיוחד, כי בו נפל פור הוא הגורל, והוא יום שמת בו משה רבינו, ולכן נקרא פורים על שם הפור, כי בלעדי הפור לא נשאר משונאיהם של ישראל, שהיו כולם מקדימים להורגם רק שחשבו שזה יום מיוחד וחיכו לו.

וזה ענין ונהפוך הוא, שה' הראה לו שהוא יחשוב שבזכות הפור שזה דבר שאינו טבעי הוא ינצח את ישראל והוא הפסיד. (ועי' לקמן ח"י)

כב. להיות כל איש שורר בביתו - כתב הגאון המקובל רבי מאיר קאצנלבוין ז"ל מאייזנשטאט 'שמעתי מפה בספרו 'משתה יין על המגילה' פירדא תנ"ז קדוש

למלכה. והיא ידעה שכל יחוסו של אחשורוש למלכות הוא רק משום שהתחתן עמה בת מלכים. וד' הכניס בה גאווה שלא תוכל לסבול שאחשורוש נהיה חשוב בעיני העם ובעיני עצמו. ורצתה ללמוד לקח ולהוכיח לו שהיא גדולה וחשובה ממנו. ובאמת ע"פ טבע היה מסוכן מאוד בשבילה לעשות דבר כזה בו בשעה שאחשורוש מגדל כבוד עצמו, אלא שהקב"ה הכניס בה מחשבת גאווה. וביארנו לעיל שזה בגדר עצת ד'. בהיותה בת מלכים אמיתית ולא הדיונית שעלתה למלוכה, היו לה תכונות מלכות, והמתינה בסבלנות עד שעברו קפ"ו ימים בהם הגדיל אחשורוש כבודו וגאותו. וביום האחרון עשתה משתה בית המלכות אשר למלך אחשורוש. ופי' הגר"א שהיה זה חדר המיוחד למלך לבדו, שאין רשות לאף אדם להיכנס אליו. והיא הכניסה את כל הנשים לשם כדי להראות שהיא השולטת על המלך, וחשובה ממנו. ומן השמים היה שאותו החדר היה סמוך למקום שבו היה המשתה של אחשורוש. וכששמעו אנשי המשתה קולות נשים מן החדר הסמוך התחילו לדבר על נשים, וכ"א התגאה פרסיות נאות, מדיות נאות. ואחשורוש ברוב גאותו שהיה מוכרח להרגיש שהוא החשוב מכולם, הכריז שאשתו הכשדית היא היפה שבכולן. ואמרו כל האנשים שיוכיח דבר זה ושיביאה בפניהם רק בכתר מלכות. וכמובן שמעולם לא היה מעלה על דעתו להביאה כך, אלא שכעת היה מוכרח להביאה כדי להראות שהיא היפה שבכולם כיון שכל מגמתו במשתאות אלו היתה להראות עשרו תפארתו

המלך. לפי מש"כ לעיל היה אחשורוש צריך למצוא חן בעיני בני שושן כיון שרק עכשיו נתיישב אצלם ולא הכירוהו. והיה צריך להזהר שלא ימרדו בו. וכדי לקנות לבבם החליט לשחדם בכבוד ובעושר ולהראות להם שהוא איש חסד וטוב לב. לכן עשה משתה לכל העם, מגדול ועד קטן, ואפי' לפשוטים ביותר, שאין נוהגים להזמין לבית המלכות. והושיבם כל אחד במקום הראוי לו (חצר, גינת, ביתו), ועשה את הסעודה בפאר ויופי כזה עד שאפי' הרצפה היתה עשוי מאבנים טובות. ונתן לכל אחד לשותת בכלי זהב מפוארים. ואחר ששתה בכלי פעם אחת, מיד נתנו לו כוס אחרת כמ"ש וכלים מכלים שונים. ועוד חידש דבר מיוחד, שציוה לעשות רצון כל איש, ואפי' אחד מן הפחותים מה שיבקש יתנו לו, ולא כמנהג שהיה אז בבית המלכות שמכריחים לאכול ולשתות מה שנותן המלך. וזהו והשתיה כדת אין אונס, כי כן יסד המלך לעשות רצון איש ואיש.

והנה הגר"א מבאר בישיעה (ה"ט) דנס נסתר נקרא עצת ד'. והיינו שהקב"ה מכניס בלב האדם מחשבה לעשות דבר היפך מרצונו הפשוט וממה שהיה עושה בדרך כלל. ודבר זה נראה כאן להדיא, שהלא עיקר רצון אחשורוש במשתה זו היה להראות טובו ומדת חסדו ולעשות רצון כל איש אפי' מהפחותים כדי לשחדם בכבוד. ובסופו של דבר הרג את אשתו, המלכה, כיון שלא הסכימה לעשות רצונו.

גם ושתי המלכה עשתה משתה נשים. הנה ושתי שהיתה באמת בת מלכים, מזרע נבוכדנצר מלך בבל, לא היתה צריכה להראות כבוד ועושר כדי שיחשיבוה

וגדולתו. ואם לא יביא אותה, סימן ששיקר. ואז נפל בבירא כל מה שעשה להציג עצמו כאיש צדק ויושר ואמת וחסד וכו'. ועוד שאמר בפירוש לעשות כרצון איש ואיש, ומוכרח לעשות כל מה שייבקשו. לכן היה מוכרח לומר להביא את ושתי המלכה לפני המלך בכתר מלכות להראות העמים והשרים את יפיה וגו', ודייק לומר ושתי המלכה ולהקדים מלת ושתי כדי לרמוז שרק הוא המלך האמיתי ובזכותו היא מלכה. אולם כשהיא ענתה לו נאמר ותמאן המלכה ושתי לבוא בדבר המלך וגו'. היינו שרמזה לו שרק היא מלכה אמיתית, בת מלכים, ובזכותה הוא נחשב כמלך. והנה באמת אמרו חז"ל שהיתה פרוצה ביותר ובדרך כלל היתה מסכימה לבוא אליו. אולם לפי מה שבארנו, הרי כל כוונתה במשתה היה להראות שהיא שולטת עליו ולא הוא עליה, ולכן היתה מוכרחת שלא למלא את רצונו. ועוד הוסיפה לו עלבון ושלחה לומר לו שהוא היה שומר סוסים של אביה, ולכן כששתה מעט יין משתכר כ"כ. ואילו אביה שהיה מלך בן מלך, אחרי ששתה הרבה יין עדיין שמו על צלילות דעתו.

והנה המלך ברוב כעסו היה מוכרח להעניש את ושתי, אבל לא רצה להמיתה. ויאמר המלך לחכמים יודעי העתים. כי יש ב' סוגי בתי משפט. הא' בית משפט הדין לפי החוק ודיני המלוכה. ב' בית משפט הדין לפנים משורת הדין לפי העת והזמן שצריך לפעמים להקל במשפט אפי' כנגד החוק, ואלו הם יודעי העתים, שיודעים עת להחמיר ועת להקל. ואחשורוש נתן את המשפט דוקא לפני בית משפט זה כדי שיבינו שרוצה להקל בדינה, כי כן דבר המלך לפני כל יודעי דת ודין, שהיה חוק במלוכה שכל דבר הנוגע למלך בעצמו, אין המלך יכול לשופטו לבד, אלא מוכרח לתתו לשופטים אחרים, כדי להבטיח את השרים שלא ימית אותם בכעסו עליהם ללא סיבה נכונה. ולכן כיון שזה היה דבר המלך, היה צריך לתתו לפני כל יודעי דת ודין לדונו. והגר"א מדייק שרמז להם שרוצה שיקלו בדינה, שאמר להסכדת מה לעשות במלכה ושתי, שהיא מלכה בת מלכים ולא כמו שאמר בתחילה כששלח לקרוא לה ושתי המלכה, שהיא ושתי והוא עשה

ויקצף המלך מאוד וחתמו בערה בו, ושואלת הגמ' אמאי דלקה ביה כולי האי, דשלחה לו בר אהורירא דאבא וכו'. ומפרש הגר"א דכשאדם כועס על מישהו, ומוציא עליו כעסו בפיו, הדבר מרגיע אותו, ובלבו הוא כבר כועס פחות. ואילו בעניינינו, אע"פ שקצף מאוד, היינו שצעק על זה שלא מילאה רצונו, מ"מ חמתו בערה בו, המשיך לכעוס מאוד בלבו. ומדייקת בזה הגמ' שמלבד עצם הדבר שלא

והנה ממוכן ראה שאם ידונו השרים בבקשת המלך יקילו בדינה, ולכן החליט לגרום שהמלך בעצמו ידון את הדין, ואז לא יוכל להקל, משום כבוד מלכותו. ואמר למלך שיש לבטל את החוק שאין המלך יכול לדון בדבר הנוגע לו בעצמו, כיון שאין דבר הנוגע למלך שלא נוגע לכל המלוכה. ולמשל במה שעשתה ושתי שאע"פ שלכאורה היא רק פגעה בכבוד המלך, אבל לא על המלך לבדו עותה ושתי המלכה, כי על כל השרים ועל כל העמים וגו', כי יצא דבר המלכה על כל הנשים להבזות בעליהן בעיניהן וגו', היינו שממנה ילמדו כל הנשים של השרים והעמים למרוד בבעליהן ותהיה מזה צרה לכל האומה.

ולכן אם על המלך טוב יצא דבר מלכות מלפניו, היינו שיצא חוק חדש שהמלך יכול לדון גם על דבר הנוגע לעצמו, בלא שיצטרך למסור את הדבר לבית משפט. ודבר זה יכתב בדתי פרס ומדי ולא יעבור, שיהא חוק קבוע וברור. ולענין מה שיפסוק המלך כעת על ושתי, לא רצה להציע שיפסוק במפורש להורגה, מפני שבפסק כזה לא יוכל להשתמש המן עצמו כנגד זרש אשתו להורגה אם לא תשמע בקולה, כי רק מלך יכול להרוג המורדים בו. אלא הסתפק בזה שהמלך יפסוק, אשר לא תבוא ושתי לפני המלך אחשוורוש, ואם לא תבוא ממילא תהרג, כי מלכה שנאסרה לבוא אל המלך, אין צורך בה יותר. ובפסק כזה יוכל גם המן להשתמש נגד זרש, שאם לא תעשה רצונו יגיד לה שלא תבוא אליו עוד. ובנוגע לחשש המלך שהיא מלכה מיוחסת, אמר ומלכותה

מלכה. וממילא צריך לזוהר שתשאר בחיים ולא להורגה. ועוד אמר להם על אשר לא עשתה את מאמר המלך אחשוורוש ביד הסריסים. שלא סירבה למלך עצמו, רק לסריסים שאמרו בשם המלך. וא"כ אין כ"כ פגיעה ומרידה במלכות. וע"פ טבע היו בודאי מקילים בדינה אחר שזוהו תפקידם להיות יודעי העתים, והמלך רמז להם שזוהו רצונו. אלא שהקב"ה סיבב שלפני אותו זמן בחרו בממוכן - המן להיות אחד מזו רואי פני המלך, ולו היתה אשה פרסית זרש, שהיתה גדולה ממנו בחכמה, ולא רצתה לדבר בשפתו שפת עמלק. והוא הקפיד עלי' ורצה לכפותה לדבר בשפתו ולנהוג כמנהגיו, ובקש שיפסקו פסק דין על ושתי, שגם הוא יוכל להשתמש בו נגד זרש אשתו.

וזה מה שנאמר ויאמר ממוכן לפני המלך והשרים, ומדייקים חז"ל מכאן שהדיוט קופץ בראש. ומקשה הגר"א מה"ת ללמוד כך, אולי כתובה במגילה רק עצתו מפני שהיא נתקבלה. ומסביר הגר"א שחז"ל דייקו בלשון לפני, שאין הכוונה שאמר דבריו בפניהם, אלא שדיבר לפני שהאחרים דיברו. כי אם היה מדבר אחרון כמו שהיה צריך להיות (שהרי הוא נתמנה רק לאחרונה) היו בודאי שאר השרים יועצים להקל בדינה של ושתי מכיון שהמלך הראה להם שזוהו רצונו. ובודאי שהיו מקבלים דעתם, ולא דעתו של ממוכן. ואילו עכשיו שקבלו עצתו, משמע שדיבר ראשון לפני שאר השרים, וכולם הסכימו לדבריו כמו"ש לקמן.

שהוא בעצמו רוצה להרע למלך, וחושש פן ילשינו עליו, ולכן ציוה לתלות את מרדכי, למען ישמעו וייראו, שלא יעזו לגלות למלך כשרוצים למרוד נגדו. וכל הדברים האלו נוגעים למלך עצמו. ואם היי קיים החוק הישן, שאין המלך יכול לדון בעצמו בענינים הנוגעים לו, היה צריך למסור משפטו של המן לשרים שהיו כולם חברי המן, ובדאי היו מקילים בדינו. וגם המלך היה נח מכעסו ולא היה רוצה לתלותו. וע"י שממוכן-המן שינה את החוק בתחילת המגילה יכל המלך לדון בדינו לבדו, ובחמתו ציוה תלוהו עליו, ועל ידי זה נתגלגלה הישועה. נמצא שהמן תלה את עצמו. פלאי פלאים.

והנה תיקנו חז"ל לומר אחר מקרא מגילה שושנת יעקב וכו', ומסיימים בה להודיע שכל קווין לא יבושו ולא יכלמו לנצח כל החוסים בך, והיינו שזהו מעיקרי הלימוד של מגילת אסתר. ולפי כל מה שביארנו, הדבר מובן, דאפילו מפרק ראשון לבד רואים שאע"פ שבנוהג שבעולם אין אדם בעולם מיושב במעשיו כמלך, ואפילו אם בטבעו הוא כעסן אבל מחמת דאגתו לקיום מלכותו הרי הוא מתבונן ומחשב כל פעולה שעומד לעשות. וכאן הפך הקב"ה את מעשי המלך והמלכה והשרים שיעשו הפוך מרצונם הטבעי, כדי להביא ישועה לכלל ישראל. והנה אנחנו דואגים יום יום דאגות הפרנסה וטרדות שונות המונעות מאתנו מנוחת הנפש לעסוק בתורה ולקיים המצוות בשלימות. ויש לנו להתבונן היטב בנסי המגילה, במדרשי חז"ל ובפרשים הקדושים, וללמוד שאין לדאוג כלל בענינים גשמיים, רק לעסוק

יתן המלך לרעותה, שיימצא המלך אשה אחרת הראוי למלכות כמותה ויתן לה את המלכות שהרי הוא המלך ומי שישא תהיי מלכה. ומה שחשש ליפיה יוכל המלך למצוא יפה אחרת הטובה ממנה. והוסיף שעי"ז יהא כח המלך גדול בכל מלכותו, שהרי ונשמע פתגם המלך אשר יעשה בכל מלכותו כי רבה היא, שהוא דבר גדול מאוד שהמלך יוכל להוציא פסקים בעניינים הנוגעים לעצמו, וכולם יפחדו ממנו מחמת זה. וע"י הפסק תרויח כל האומה, שכל הנשים יתנו יקר לבעליהן למגדול ועד קטן, כפי שאמר לעיל שזו הסיבה שרוצה להחמיר בענשה של ושת.

וכאן רואים את נגיעתו, שהוא היה קטן מאשתו בפקחות ורצה שהיא תתן לן יקר. ובאמת המלך והשרים היו צריכים להתנגד לעצה זו מאוד, שהרי המלך רצה להקל בדינה כמו"כ לעיל. והשרים מפסידים את השליטה היחידה שיש להם על המלך, שאינו יכול להענישם בעניינים הנוגעים לעצמו בלא לשאול בית משפט. והקב"ה הפך עצתם והטיב הדבר בעיניהם, היפוך הטבע, פלאי פלאים. כמו"ש ויטב הדבר בעיני המלך והשרים ויעש המלך כדבר ממוכן. ועי"ז נהרגה ושת, ונפתחה הדרך להביא את אסתר לבית המלכות לגאולתם של ישראל.

ועוד מבאר הגר"א שעי"י שינוי החוק יצא בסוף שיכל המלך לתלות את המן. שהרי המלך חשב שהמן רצה לכבוש את המלכה כדאמר שם הגם לכבוש את המלכה עמי בבית, וכן חרבוה אמר למלך שהמן רצה לתלות את מרדכי כיון שדיבר טוב על המלך, והמן שונא את המדברים טוב על המלך כיון

למעשה מגילת אסתר

בתורה ובמצוות ובמעשים טובים, ולהתפלל לדי' בלב
שלם שיצילהו מכל רע. ובודאי הקב"ה ישמרהו מכל
רע, ויסייעהו בגשמיות וברוחניות ובנחת מצאצאיו,
בנסים נסתרים למעלה מהטבע, כמוש"כ הרמב"ן
(בראשית מ"ו ט"ו). עכ"ל הרב שלמה ברזועדה זצ"ל.

פרק ב

יפול על ז' רואי פני המלך היועצים למלך בדרך כלל, שומע כאן המלך לעצת הנערים. ובשעה שממוכן אומר 'לרעותה', דהיינו למיוחסת כמותה, אומרים נערי המלך, 'טובת מראה' ותו לא. לכן גם אמרו 'תמלוך תחת ושתי' ולא אמרו המלכה ושתי ואף לא ושתי המלכה. (הגרא"א). והמעם מפני שהיועצים החכמים היו דורשים שכל מועמדת תהיה מיוחסת מאד (כראוי למלכה) וא"כ אסתר שלא מגדת עמה ומולדתה, לא היתה מתקבלת כלל וכלל. לכן סיבב הקב"ה שאחשורוש יתרגז זמן רב על מעשה ושתי ואח"כ יכנס לעצבות. בכל הזמן הזה לא יכלו השרים והחכמים להיכנס אליו כלל, רק נערי המלך משרתיו נכנסו אליו יום יום לשרתו, ובראותם שנתעצב בגלל יופיה של ושתי, יעצוהו בשכלם הקטן שיבקשו מראה - ולא מיוחסת.

ה. איש יהודי היה בשושן הבירה ושמו מרדכי בן יאיר בן שמעי בן קיש איש ימיני - ובגמרא (מגילה יב ב) מבואר שכל השמות על שמו נקראו. בו יאיר-בן שהאיר עיני ישראל בתפלתו, בו שמעי- בן ששמע אל תפלתו, בן קיש- שהקיש על שערי רחמים ופתחו לו, ולכאורה הסדר הפוך. והיה ראוי שקודם כל יהיה כתוב, בן קיש שהקיש על שערי רחמים, לאחמ"כ בן שמעי- ששמע אל תפ- - לתו, ורק אח"כ בן יאיר - שהאיר עיניהם של ישראל בתפלתו, כי הרי רק לאחר שהתפילות נתקבלו ופעלו את הישועה, אז אורו עיניהם של ישראל וליהודים היתה אורה ושמחה. וי"ל שהסיבה שנכתב כסדר הזה משום

א. זכר את ושתי ואת אשר עשתה ואת אשר נגזר עליה. צ"ב שלכאון אשר עשתה מיותר שהרי העיקר הצטער עתה שאין לו אשה ולא הול"ל רק את אשר נגזר עליה, וגם מה הצטער וכי א"א לו לקחת מלכה אחרת, וגם עצת נערי המלך היא עצה משונה מאד לאסוף כל הנערות בע"כ מכל המקומות וזה בזיון גדול למלך וכבר אמרו בגמ' (י"ב ב) ע"ז וכסיל יפרוש אולת.

אלא מבואר הטעמא דקרא שאחשורוש התיירא שאחרי שכולן שמעו מה שהיה עם ושתי מעתה שום אשה שיבקש לא תרצה להנשא לו כי מי יתרצה שמחר יצוה עליה שתבא ערומה לפני כל השרים ולקחת אשה בע"כ אין זה כבוד המלך, וזהו את אשר עשתה ואת אשר נגזר עליה שע"כ נצטער עתה, ולכן יעצו לו נערי המלך שיכריח שכולן מוכרחים לבא כדי שיבחור כרצונו וזה אינו בזיון למלך דכיון שכולן באין אין זה ניכר שלוקח אשה בע"כ ואיזה שיבחור יקח

למה נערי המלך הם שיעצוהו ולא ז' רואי פני המלך

ב.ד. ויאמרו נערי המלך משרתיו יבקשו למלך נערות בתולות טובות מראה ויפקד המלך פקידים וגו'. והנערה אשר תיטב בעיני המלך תמלוך תחת ושתי וגו'. צ"ב למה נערי המלך הם שיעצוהו ולא ז' רואי פני המלך.

אלא כל צורת בחירת המלכה החדשה היתה שלא כדרך הטבע וההיגיון במקום שהתפקיד הזה

שעומדים ברומו של עולם - כגון תפלה, שעולה למעלה.

והנה יסד הגר"י בלאזר זללה"ה (מכבי אור ח) שכשמזלזלים במעלה אין היא פועלת את פעולתה, והוכיח כן מהא דאיתא בגמרא (שם סב), ויקם דוד ויכרת את כנף המעיל אשר לשאול בלט, אמר רבי יוסי ברבי חנינא כל המבזה את הבגדים סוף אינו נהנה מהם, שנאמר והמלך דוד זקן בא בימים ויכסוהו בבגדים ולא יחם לו, והיינו דכיון שזולזל בחשיבות הבגדים נענש שהבגדים לא חימומוהו, ולמדנו בזה כלל גדול דכשמזלזלים בדבר אין זוכים לתועלתו. (וענין זה יבואר בהרחבה בפרשת בשלה) ושמעתי ממרן הגר"י לווינשטיין זי"ע שזה הוא הטעם שבזמנינו אין התפילה פועלת כדורות הקודמים, דכיון שבני אדם מזלזלין בענין התפילה בה שוב אין זוכים לתועלתה, ואינה פועלת את פעולתה ולכן שומה עלינו לבאר ערכה וחשיבותה של התפילה כדי שלא נבא לזלזל בה חלילה, ומתוך כך נאבד את סגולתה. ומו"ר הגר"נ זצ"ל היה אומר שמח שבחורים מתפללים בשטיבלאך במקום להתפלל בישיבה זה גם כן בכלל בני אדם מזלזלין בהן.

למה כפל אשר הגלה ג' פעמים

ו. אשר הגלה. מירושלים - למה כפל אשר הגלה ג"פ.

אלא להודיע חיבת א"י שהיתה לו, שבכל פעם חזר לירושלים ושוב גלה בעל כרחו, (הגר"א), וכן כל מה שהיה בשושן זה רק בהשגחה ולא מרצונו.

שכבר בתחילת תפילתו של מרדכי היה בטוח שתפילתו תיענה, לכן מיד נאמר בן יאיר שהאיר את עיניהם של ישראל בתפילתו, ואעפ"י שעדיין לא הגיעה הישועה, אבל לגדול בטחונו ואמנותו כבר היה בטוח בכך שתפילתו תתקבל ותישמע לפני ה' יתברך ויאיר עיניהם של ישראל, ולכך רק לאחמ"כ מוזכר שהשם שמע את תפילתו בפור' על בעבור שהקיש על דלתי רחמים ולא עמדו השערים בפניו ונפתחו לו.

ובס' עמק ברכה הביא ממרן הגר"י זצ"ל שאמר בשם אביו מרן הגר"ח הלוי זצ"ל, יש לעיין אם הנביא בשם השם ויאמר שהשם יעשה נס לישראל, או אם ימצא מי שיש לו ביטחון גמור שה' יעשה לו נס, יש להסתפק אם ראוי לומר שירה באופן זה קודם שיעשה הנס בפועל ולאת בזה ידי חובת שירה. וכתב להוכיח מן הכתוב בתהילים שדוד המלך משורר ואני בחסדך בטחתי יגל ליבי בישועתך אשירה לה' כי גמל עלי, פירוש, אף שיש לי ביט' חון מולט, ואני בחסדך בטחתי, עם כל זה רק יגל ליבי בישועתך. הלב יכול לשמוח בישועה. אבל מתי אשירה לה' - כי גמל עלי, רק לאחר הנס בפועל אז אשירה לה' יתברך, שזהו דין בשירה על הנס שאין אומרים שירה אלא לאחר הנס, ע"כ דבריו.] אש תמיד]

למה בימינו אין התפילות פועלות

ויש להוסיף דברי הרב יחזקאל שהובאו בספר משולחן ר' אליהו ברוך

בגמרא ברכות (י): אלו דברים שעומדים ברומו של עולם ובני אדם מזלזלין בהן, וברש"י, דברים

למעשה מגילת אסתר

חמאן, והיינו כי כבר אמרו כי א"א לקיים מצות כיבוד כראוי, ולא יגיע אדם עת תכליתה בכל דקדוקה, אמנם אם אין לו אב ואם והוא מצטער על זה שאין לו אב ואם כדי לקיים מצות כיבוד אב, א"כ יש לו שר מה יכאילו קיימה בתכלית הקיום ותכליתו של המצוה בלי היסור כלל, לכך אמרו אשרי מי שלא חמאן, ודנה כמו של עמלק מורעו של עשו הוא זכות כיבוד אב ליצחק שמאד נהג בו כבוד נודע) ב"ר פס"ה, יב,)

וא"כ מי שיבוא לבטל זכותו וכתו צריך שתהיה לו ג"כ מצוה זו של כיבוד בלי פקפוק, ומי הוא זה שיש בידו מצוה זו בשלימות? ומי הוא שחף מפשע ולא יהיה פוגם בכבוד אביו בכל דהוא? עד שבאתה הדסה אסתר שאין לה אב ואם כלל, והיא היתה תמיד מצטערת שלא סיפק בידה לקיים מצות כיבוד, א"כ יחשב לה לצדקה כאילו קיימה אותה בתכלית השלימות, וא"כ יש בידה ג"כ מצות כיבוד לקום נגד זרעו של עשו, ולכך להגיע להמנ מנו של עשו שזכות כיבוד בידו, הוצרכו לאסתר שהיתה יתומה מאב ואם, ע"כ דבריו הנפלאים.)

ס' הללי נפשי על מגילת אסתר)

למה מרדכי גילה שהיא אסתר מחשש שייהרג הרי להמן לא השתחוהו למרות שהיה אמור להיהרג
ת ויהי בהישמע דברי המלך וגי ותלקח אסתר - בעל כורחה, להראות גודל אנוסתה שלא כרצונה, תחילה התכבאה עד שגילוי אותה ולקחה בכח (הגר"א), אסתר היתה תלמידתו של מרדכי והצליח ללמודה ולחנכה עד שעלתה למדרגת רוח-הקודש, ונמנית על ז' נביאות שהיו לישראל בכל הדורות, נורא, א"כ, לתאר את הצער הרב של הרב בלקיחת תלמידתו הצדקת אל הערל הטמא.

למה מרדכי גילה שהיא אסתר מחשש שייהרג הרי להמן לא השתחוהו למרות שמי שלא מקיים את ציווי המלך אחת דתו להמית. אלא היות ואסתר קרקע עולם היא ואין על זה יהרג ואל יעבור לכן גילה וכן מה שנלחם עם המן זה לא מפני שרצה להתגרות ברשעים שאסור להתגרות ברשע שהשעה משחקת לו כהמן, אלא נטו מפני דעת התורה שאסור להשתחוות לע"ז.

ז. **(במנות אביה ואמה לקחה מרדכי לו לבת -] ב' ויש לעיין, מדוע דוקא מגזירה זו של המן היו צריכים להיגאל ע"י גואל שאין לו אב ואם, ולא מצינו כן בשאר מקומות? וישמר ענו לתרין בשם השפת אמת, שמכיון שהמן בא מזרעו של עשו ומכחו, ולעשו עומדת זכות מצות כיבוד אב שקיים - עד לעתיד לבוא, כמאמרם ז"ל) הובא באגרת תימן הג"ל,**
(על כן מי שיכול

לגבור על זרעו של עשו, הוא רק מי שלא נמשל מעולם בפגיעה בכבוד אביו ואמו. ומכיון שלמעשה אין מי שלא נמשל בזה לרוב החומר של המצוה, וכמו שאמרו בת"כ) **קדושים פ"א, ד** (הקוש מורא אב ואם למורא המקום, ועוד מאמרים נראים שמצאנו בחז"ל על חומר מצוה זו, ועל כן אמרו בגמרא קדושין) **לא, ב**; (אמר רבי יוחנן, אשרי מי שלא חמאן) שאי אפשר לקיים כבודם ככל הצורך והוא נענש עליהם - דש"י. ועל כן מי שעמד נגד המן היא דוקא אסתר - שאין לה אב ואם, וממילא לא נמשלה מעולם בבטול מצוה זו, ורק על ידה היו יכולים עם ישראל לה' תגבר על המן שבא מטח של עשו שכיבד את אביו, ע"כ. ושאלנו למרן הגרא"ל שטיינמן זצק"ל, דלכאורה אף שאסתר לא פגמה בכבוד אביה ואמה, מכל מקום הרי מעולם לא כיבדה אותם, וא"כ היאך היתה זכותה יכולה לעמוד כנגד זכותו של עשו שכיבד את אביו כראוי? ועוד, דאמר רבי יוחנן בקדושין) **לא, ב** (אשרי מי שלא חמאן, הרי שבמצוה זו יש נסיון גדול מאד, ולא כל אדם זוכה לעמוד בו כראוי. וא"כ אסתר הרי כלל לא עמדה בניסיון זה, וכיצד יכולה זכותה לעמוד נגד עשו? ותרין מרן זצק"ל: דבמצות כיבוד אב ואם יש את הדקום עשה - והכיבוד בפועל, ויש את הישב ואל תעשה - ילא לפגוע בכבודם חלילה. ואף שלא נוכל למצוא אדם שקיים את הדקום עשה ובשלימות כראוי, מכל מקום מי שלא היו לו אביו ואם הרי סוף סוף לא פגם מעולם בכבודם, ובהו הוא שלם]. ואף דגם בענין זה לא עמד כלל בניסיון, מכל מקום אין עליו קמרוג בענין זה מכחו של עשו. [ומרן הגר"ח קני' בסבקי שליט"א ענה לנו, שגם אסתר כיבדה את אביה ואת אמה, כמו שאמרו חז"ל) **קידושין לא, ב** (מכבדו בחייו טכבדו כמותו, וזהו הכיבוד השלם שאין בו כל צד פגם וחלול שעלול להיות גם אצל מי שגדור בכל כחו בכבוד הוריו. ובפעם אחרת אמר לנו מרן זצק"ל, שישנו אמר על יצחק אבינו) **בראשית כז, מא** : (יקרבו ימי אבלי אבי ואהרנה את יעקב אחי, ויכבד כיבוד אב ואם כזה, יכולה לעמוד זכותה של מי שלא היו לה מעולם אב ואם. שוב הראני בני הזקן הרד"ג 'משה שליט"א ביערות דבש) **ח"ב דרוש ב** (שעמד בענין זה, ותורין ז"ל והנה כיבוד אב ואם אמרו חז"ל אשרי מי שלא

ורואים עד כמה גדול כוחה של תפילה שבגלל זה מרדכי ציוה עליה אשר לא תאמר.

מיהו מנהיג אמיתי בין המון למרדכי
יא. ובכל יום ויום מרדכי מתהלך - צ"ב למה

הוצרך להשמייענו שמרדכי מתהלך בכל יום בחצר אלא מבאר הגר"א, מרדכי מתפנה מכל עיסוקיו, וגדול הדור נראה כל יום מתהלך לפני חצר בית הנשים, מרדכי חשש מפני שני דברים : א) שלום אסתר - ידע שאסתר צדקת גדולה, וטובת רשעים רעה היא אצל צדיקים, וא"כ, ככל שהטיבו עמה, התחנפו אליה ופינקוה היה חשש שמא תחלה מרוב צער, ב) ומה ייעשה בה - האם לא יהרגו אותה על

שהטמינה את עצמה (טובתם של רשעים הוא העידון של ששה חדשים בשמן המור וששה חדשים בבשמים וגו'. כשמתוספס לזה כבוד מלכים שניתן לה במשך י"ב חדש דרי הסכנה גדולה ביותר, כאשר אדם מקבל כבוד ובמיוחד מאת המלכות, אפילו העניו הגדול ביותר יתקשה לעמוד בניסיון, לכן חשש מרדכי שמא תהיה חולה מקושי ההרגשה של איני יכולה לסבול את זה, יש כאן לימוד חשוב, אהבת הרשעים היא לשם תאוה, כי לא ביקש אחשורוש אלא טובת מראה, ותו לא, אמנם אין בהם מידת הנאמנות, כי בשעת רוגו הסכים להרוג את ושתי למרות יופייה, אהבת הצדיקים לעומת זאת, היא לשם שמים והמה נאמנים מאד, לכן מרדכי, למרות חיותו גדול הדור, מתהלך כל יום לפני חצר בית הנשים, לשמור על אסתר, מרדכי הוא מנהיג אמיתי שחושב רק על עמו כמו שמששה רבינו שמסר נפשו עליהם ואמר אם אין מחנו נא מספרך ואילו המן חושב רק על עצמו ואפי' את ושתי הוא רוצה להרוג מפני חשבונות שיש לו עם זרש אשתו שרק בזכותה הוא גדל עד הלום כמו שראינו לעיל פסוק (פ"א פט"ו).

(וע"ע בזה בלמעשה (פרשת שמות) הרחבה בענין ההבדל שבין מנהיגותו של משה למנהיגותו של פרעה ונוסף בזה 'כי תשא את ראש בני ישראל' (ב' - ו'))
כותב האלשיך, כשאתה בא למנות ראש ומנהיג על

למה ביהל את תמרוקיה
ט. ויבהל את תמרוקיה - צ"ב למה ביהל הגי את תמרוקיה?
אלא מבאר הגר"א לפי שהבין שהיא בוודאי תהא המלכה.

עכשיו שמטיבים לה למה לא הגידה עמה
י. לא הגידה אסתר את עמה ואת מולדתה כי מרדכי צווה עליה אשר לא תגיד מרדכי היה ירא שאם תגיד עמה ומולדתה יהרגו אותה, את משפחתה ואת עמה על אשר התחמקה מלבוא אל המלך ולא גילתה רצון להתחתן עמו, עכשיו שראתה אסתר את הכבוד שנוהגים בה ואין מזכירים לה עוונתה, היה מקום להגיע למסקנה שמרדכי לא צדק בחששותיו, אולי אדרבה, אם תגלה את עמה, יוטב להם, ובכ"ז אין אסתר מגדת, מדוע? כי מרדכי צווה עליה אשר לא תגיד (הגר"א), אע"פ שאינה מבינה - מצייתת לדברי חכמים, וזה היה התיקון לחטאו של שאול שעשה חשבונות ומה נפש אחת אמרה תורה יביא עגלה וכו'.

ורבינו החיד"א כתב בספרו נחל אישכול בשם מהר"א מגרמזיא בשערי בינה דהטעם שאם תאמר שהיא יהודית המלך באהבתו אותה יצוה שכל השרים ישאו יהודיות.

ועוד דכשאינם יודעים שהיא יהודים אם יועצים עצה רעה אינם מעלימים ממנה והיא תגיד וירבו תפלה ותשוה וכיוצא. עד כאן דברי רבינו מהר"א מגרמזיא בשערי בינה כ"י.

שלה - 'יחלקו בגדי ועל לבושי יפילו גורלי' [תהילים כ"ב - י"ט].

אלו דוגמאות של מנהיגים אמיתיים, שמוכנים למסור את נפשם על כלל ישראל.)

וכן היתה אסתר המלכה שפעלה במסירות נפש ממש למען עם ישראל, כשנכנסה למלך בלי שהוזמנה, ידעה שהיא מסתכנת בנפשה. ואמנם, מובא במדרש, שכשבאי הארמון ראו את אסתר נכנסת למלך, החלו לחלק את הירושה שלה - 'יחלקו בגדי ועל לבושי יפילו גורלי' (תהילים כ"ב - י"ט). אלו דוגמאות של מנהיגים אמיתיים, שמוכנים למסור את נפשם על כלל ישראל.

למה נזכר כאן שמרדכי הוא דודה

טו. ובהגיע תור אסתר בת אביהיל דוד מרדכי אשר לקח לו לבת לבוא אל המלך לא בקשה דבר - צ"ב למה נזכר כאן שמרדכי הוא דודה, אלא הנהוג היה שכאשר הנערה מגיעה אל המלך, יכולה לדרוש את כל העולה על דעתה ומקבלת, והנה אסתר לא בקשה דבר, כאן רואים את חוסן החינוך שקבלה בבית מרדכי, אחרי כל מה שעבר עליה נשארה קרקע עולם ולא בקשה מאומה.

"ובהגיע תור נערה ונערה: (כ"ג) ובהגיע תור אסתר

בת אביהיל (כ - ט"ז)

הטעמים על המילים נערה ונערה הם קדמא ואזלא, ואילו הטעמים על המילים ובהגיע תור אסתר הם מונח מונח. כותב הגר"א מוילנא שהטעם הוא שכל נערה 'קדמא ואזלא' מקדמת את עצמה למשרת המלכה, אבל אסתר פעלה בדיוק הפוך

בני ישראל, ונתנו איש", ונתנו איש כזה 'כפר נפשו', שמוכן למסור נפשו עבור עם ישראל.

משה רבנו היה הראשון שהראה דוגמא אישית של מנהיגות אמיתית, כשאמר [ל"ב - ל"ב] 'זעתה אם תשא חטאתם ואם אין מחני נא מספרך אשר כתבת'.

מסירות נפש כזאת מצאנו גם אצל מרדכי היהודי. [ברוב השנים שאינן מעוברות פורים חל בשבוע של פרשת כי תשא]. מרדכי היהודי לא כרע ולא השתחוה להמן בשושן הברכה. מדוע היה צריך להפגין כך במפגיע לעיני כל, היה מספיק שהיה יושב בביתו וממילא היה מונע מעצמו את הצורך לכרוע ולהשתחוות אומר ר' שלמה לוינשטיין, מרדכי ידע שהמן שונא יהודים, וכל מטרתו היא להרוג אותם, לכן בכוונה תחילה נמנע מרדכי לכרוע ולהשתחוות לו, וחשב, אולי כשהמן יראה שאני לא משתחוה, יתרגז, ואז הוא יהרוג אותי, וכשיגיע למלך עם תכנית להרוג את היהודים, הדבר יראה מוזר בעיני המלך, האם מידי יום יהרגו יהודים בממלכתו? וא"כ, מרדכי התכוון למסור את עצמו על כלל ישראל כדי להצילם, אלא שהמן הבין שמרדכי טומן לו פח, הוא ביקש להשמיד את כל היהודים עם מרדכי". המן הבין שרק אם ישאף להרוג את כולם יחד ולא בשלבים, אז יש לו סיכוי להוציא לפועל את זממו. וכמו מרדכי, גם אסתר פעלה במסירות נפש ממש למען עם ישראל, כשנכנסה למלך בלי שהוזמנה, ידעה שהיא מסתכנת בנפשה. ואמנם, מובא במדרש, שכשבאי הארמון ראו את אסתר נכנסת למלך, החלו לחלק את הירושה

מ"מ ה' נתן את חינה בעינו וגרם לו לאהוב אותה כמו שאהב את ושתי מחמת שהיתה מלכה. (ועיי' עוד בלמעשה פרשת שמות הרחבה בזה שהאדם יעשה מה שה' רוצה וזה יתן את חינו בעניי אחרים).

מעשה לא מפסדים מקיום המצוות

וכן מספרים עד כמה לא מפסידים מקיום ההלכה. היה זה ביום בהיר אחד, כאשר עלעל גרשון הסייד בעיתון היומי, ואת עיניו צדה מודעה מעניינת: 'דרוש סייד מקצועי בעל נסיון, לפיקוח על צוות פועלים. קורות חיים והמלצות יש לשלום לפקס שמספרו ----'.

באותו הרגע הרגיש גרשון בליבו, כי הגיע הרגע לו ציפה כל ימיו. מאז היה ילד קטן, כאשר עמד לצידו של אביו, סייד גם הוא, ולמד את סודות המקצוע - פיעם בליבו חלום אחד: בחלומו הוא ראה את עצמו שנים מאוחר יותר, מנהל צוות של פועלים, בעודו עומד בראשה של חברה מצליחה וגורף הון תוך שהוא יושב במשך מרבית היום במשרד ממוזג, רגל על רגל...

עד כה, החלום לא התגשם. גרשון המשיך לסייד בתים פה ושם, לפעמים קיבל פרויקט גדול יותר - כמו סיוד בית הכנסת, אבל לא מעבר לכך... והנה, עתה המודעה הזו! תפורה בדיוק על פי מידותיו! גרשון החליט בליבו, שאת ההזדמנות הזו הוא אינו עומד להחמיץ - ויהי מה!

את השעות הבאות, הקדיש גרשון לסגנון קורות החיים של ובצורה מקצועית ומרשימה, תוך שהוא מבליט את נסיונו הרב, את אמינותו המפורסמת, ואת

היתה מבקשת דיוויים והיתה עושה את עצמה חולה כדי לדחות את מועמדותה למלכה וזה רמוז במילים 'מונח מונח' שהיתה שוכבת ומונחת עד שנאמר 'ותלקח אסתר' שנלקחה בכח.

ורואים שאם אדם נשלח למשהו לא יעזור גם אם יעשה הכל כדי שלא להיות שם הוא יהיה שם. ואילו המן כמה שניסה להכניס את בתו שתנישא למך לא הצליח.

למה לא כתוב ותלך

טז. ותלקח אסתר אל בית המלך - צ"ב למה לא כתוב ותלך, אם בא להשמיענו שהלכה בע"כ, הרי כבר השמיענו לעיל כשיצאה מביתו של מרדכי. אלא מבאר הגר"א שבא ללמדנו, שגם לאחר שנה שלימה של עינוגים וכבוד נלקחה אל הערל הטמא בעל כורחה ממש. וכל זה כדי לתקן מה שחטאו ישראל כשנהנו מסעודתו של אותו רשע.

מה צריך לכתוב שהמליכה תחת ושתי

יז. וימליכה תחת ושתי צ"ב שמלים אלו לכאורה מיותרות שמה צריך לכתוב שהמליכה תחת ושתי, הרי זה פשיטא?

אלא מבאר הגר"א, מכיוון שושתי היתה בת מלכים ובזה היא נתנה גושפנקא למלכותו ואסתר, לכאורה, ההיפך הגמור, אסופית מהשוק שאינה מספרת מאומה על משפחתה - ובכ"ז היתה שווה בעיניו לושתי (הגר"א).

רואים מכאן עד כמה לב מלכים ושרים ביד ה' ולמרות שלכאן מה שאחשוורוש לקח את אסתר היה במטרה כדי למלאות את תאוותו והיה יכול לזלזל זה.

הלא עובדה זו כשלעצמה עלולה להוביל לכישלון המפגש!

בצר לו, החליט מיודענו לפנות אל פוסק הדור באמריקה של אותם הימים, הגאון רבי משה פיינשטיין זצ"ל. הוא סיפר לו על ההזדמנות שנקרתה בפניו, תיאר את מצב והדחוק, ואף לא הסתיר את ההתלבטות: האם בכלל מותר לקיים את הפגישה בתשעת הימים? והאם מותר להתגלח לקראתה?

לאחר ששמע את הפרטים וחכך בדעתו, פסק הגר"מ פיינשטיין במילים מדודות:

"בנסיונות שתיארת, אכן מותר לקיים את הפגישה. אולם באשר לתגלחת - עליך לדעת כי כיהודים מאמינים אנו יודעים שכל נזק אינו נגרם בעקבות קיום מצוות התורה, ואדרבה: הקפדה עקבית על שמירת המצוות - היא השומרת עלינו ומחזקת אותנו!".

התשובה היתה ברורה וחד משמעית, ובכל זאת, ביום המיועד, לא הצליח גרשון מיודענו לעמוד בנסיון. הוא לא היה מסוגל לחשוב על האפשרות שיכנס אל חדרו של בעל החברה כשזיפי זקן על פניו. רגע לפני שיצא מהבית, הוא נכנס אל חדר הרחצה, ויצא משם כשפניו ומגולחותו למשעי. מיד לאחר מכן - חמק מביתו בטרם יבחין בו איש, ומיהר לשים את פניו אל בנין המשרדים המפואר בו נדרש להתייצב לצורך הפגישה

שעה קלה מאוחר יותר, כבר פסע גרשון מעדנות על גבי השטיחים המפוארים שחיפו את כל הקומה בה שכנו משרדי החברה. המזכירה הפנתה אותו אל

מקצועיותו שאינה מוטלת בספק. הוא אף פנה אל רבים ממכריו שנעזרו בשירותיו אי פעם, וביקש המלצות חמות שהחלו זורמות בזו אחר זו. כאשר סיים לרכו את החומר -

העבירו אל הפקס שהופיע במודעה, והמתין לתשובה, שלא איחרה לבוא. יומיים מאוחר יותר, התקבלה שיחת טלפון. מעבר לקו נשמע קולה של מזכירה, שהזמינה אותו לראיון עם בעל החברה בכבודו ובעצמו,

במשרדו הממוקם באחד מגורדי השחקים שלמנהטן, בעוד שבוע ימים. מבט חטוף אל עבר הלוח, הספיק לגרשון בכדי להבין כי מדובר ביומיים בלבד לפני תשעה באב, בעיצומם שלתשעת ימי האבלות על חורבן הבית, אולם הוא לא אמר מאומה: 'מדובר בדבר האבד!' הסביר לאשתו לאחר שסיים את השיחה.

נקל לשער את התרגשותו של גרשון לקראת הפגישה. הוא שאל חליפה מהודרת מאחד מחבריו, והכין את עצמו לקראת שאלות שהוא עשוי להישאל במהלך הפגישה. הוא ערך עם עצמו חזרות, בהן שינו תשובות והסברים, והרגיל את לשונו לדבר במונחים מקצועיים שעשויים להותיר רושם חיובי על בן שיחו. רק בעיה אחת נותרה: זיפי הזקן שלו...

כיהודי המקפיד על קלה כחמורה, מעולם לא התגלח גרשון בשלשת השבועות, ובוודאי שלא בתשעת הימים. כעת, הוא לא ידע את נפשו: האם יוכל להופיע לפגישה גורלית כל כך, כשזיפי זקן בלתי מגולח מעטרים את פניו ומשווים להם מראה מוזנח?

מיותר לציין, כי תשובה שלילית רשמית הגיעה בדואר מספר ימים מאוחר יותר...
 וכן מסופר על הרב מפונבין: (ספר הרב מפונבין עמ' שלו)
 פעם נוספת כשבא שוב לפפד"מ, סידר עבורו רבי יעקב רוזנהיים ראיון אישי עם יהודי פלוגי, שהיה עשיר מופלג, והוא שוהה בקייטנת נופש בעיירה קטנטונת שבקצה האחר של המדינה. סיפר הרב זצ"ל הראיון שלי עם הנדבן נקבע לשעה 8.30 בבוקר. נסעתי אליו ברכבת לילית וקניתי שבתה' בסוף הלילה במלון אורחים מקומי כשהאיר היום ארע לי מה שלא קרה אצלי אף פעם: מרוב עייפות אחרתי להתעורר מן השינה. כבר ממשמש ובא המועד הנקוב לראיון. חככתי בדעתי מה לעשות: ללכת קודם אל האיש, בגלל מצוה דרבים עדיפא, או להתפלל שחרית תחילה? לבסוף החלטתי תפילה קודמת! כשסיימתי התפילה כבר עברו מחוגי השעון את השעה תשע. הלכתי אל מקום המיפגש, שנקבע בתיאום מראש, ולא מצאתי שמה אף אחד. התעכבתי באתר עוד כחצי שעה - והאיש איננו. היה ברור לי שהקולר תלוי בראשי. מן הסתם בא העשיר בשעה המדויקת והתאכזב כשלא מצא אותי. אך הנה לפתע מגיחה מולי דמות אדם נושף ומיוגע מפני הריצה: "סלח נא הרב בשום אופן לא אדע להסביר את התנהגותי... קרה לי היום מה שלא קרה מעולם... אחרתי להקיץ מן השינה, אחרתי בשעה שלמה... וכמובן מאליו - הוסיף הרב זצ"ל כמעט בלחישה - מרוב רגשי אשמה ביקש הלה להפיס את דעתי, וישלשל לידי תרומה כספית גדולה, שהספיקה

חדרו של המנהל, שקידם את פניו בחיוך רחב ובלחיצת יד אמיצה. ברגעים הבאים - הוצגו בפני גרשון שאלות שונות, שהעניקו לו הזדמנות להביא לידי ביטוי את מקצועיותו הרבה ואת נסיונו רב השנים, אולם לאחר מכן פנה אלי ובעל החברה ואמר:
 "ראה נא, ידידי... בהחלט התרשמתי ממקצועיותך ומנסיגתך הרב, ואני מאמין שהיית יכול להתאים בדיוק לתפקיד. אני מחפש בדיוק אדם כמוך, שביכולתו לפקח על צוות גדול של פועלים העובדים בשיפוץ של דירות שאנו מנהלים בכל רחבי העיר. אולם ישנה בעיה קטנה...
 "ממראה פניך אני מבין, שהנך יהודי אורתודוקסי... למען האמת, יש לי מספר ידידים אורתודוקסים בדיוק כמוך, ואני יודע שבימים אלו הם נמנעים מלגלח את זקנם, מטעמי דת... אתה לעומת זאת, כפי שניתן להווכח, מתגלח! האם תוכל להסביר לי את פשר הדבר?" "שאל הגוי, וגר שון, אשר פניו האדימו והחווירו לסירוגין, התגמגם והסביר כי ביקש להופיע לראיון בצורה מכובדת בכדי להתיר רושם חיובי...
 "צר לי ידידי נענה כעת הגוי והמשיך מיד: 'העבודה המדוברת, מחייבת אמון רב... בידו של מי שיזכה בה, תופקדנה דירות פאר על כל רכושן... ובכן, איך אוכל לתת אמון במי שאינו מקפיד על מצוות דתו שלו - ומוכן להפר אותן עבור בצע כסף? מי שאינו נאמן כלפי אלוקיו - לא יהיה נאמן אף כלפי זולתו' ציין בעל החברה, והפגישה הסתיימה.

לכסות חלק הארי מהוצאות הישיבה במשך חדשים רבים.

וע"ע מש"כ בזה לקמן (פ"ח טו) עה"פ מלפני המלך.

מה הטעם שעשה אחשורוש הנחה למדינות ית. והנחה למדינות עשה - צ"ב מה הטעם שעשה

אחשורוש הנחה למדינות.

אלא מבאר הגר"א פירש רש"י: מטרתן של הנחות אלו היתה כדי שגם מדינתה תקבל, בכך חשב המלך, שלא ידע מאיזו משפחה היא, לפתותה שתגיד מולדתה.

רואים עד כמה אחשורוש יכל לכעוס עליה ולהורגה שהרי אינו עושה את רצונו וצריך לעשות הנחה, ולא הרגה כמו שהרג את ושתי המלכה, שסירבה לדבר הרבה יותר מסתבר לסרב, כי מה הענין שלא לומר את העם שהיא נולדה ממנו. ורואים עד כמה ה' הוא זה שנותן את חינו בעינו אחרים ולא האדם עצמו. וכמו שהארכנו בפסוק קודם.

למה קיבץ בתולות שנית הרי יש לו את אסתר המלכה

יט. ובהיקבץ בתולות שנית - גם בהתכנסות זו חשב לפתותה שתגיד מולדתה. לבל יחפוץ המלך ברעותה הטובה ממנה (פגילה יז), וגם בשעה זו מרדכי יושב בשער המלך תחילה היה מתהלך לפני חצר בית הנשים, עכשיו עשה לעצמו מקום קבוע, כ"ז מתוך השתדלות לשמור קשר עמה עד כמה שידו מגעת, למעשה, ביטל מקום מושבו בביהמ"ד לצורך זה, ממש בגדר תלמיד שגלה מגלין רבו עמו.

למה צריך לחזור כאשר ציווה עליה מרדכי הרי כבר נאמר לעיל

כ. אין אסתר מגדת כאשר ציווה עליה מרדכי צ"ב למה צריך לחזור כאשר ציווה עליה מרדכי הרי כבר נאמר לעיל.

אלא אע"פ שכל החששות של מרדכי נתברו, נבחרה אסתר למלכה ומכבדה כמו את ושתי - משתה גדול עשה והנחה למדינות לאור מצב זה, מסתבר מאד שאם רק תגלה עמה ומולדתה, יהיה כבוד גדול ליהודים אעפ"כ כאשר ציווה עליה מרדכי, הרב גור - אין להרהר אחריו. וזה היה התיקון לחטאו של שאול שעשה חשבונות.

כרובים זהב - דרכי ה'ינון' לרומם ולהחשיב את

הקטנים (עם הגדולים)

כתב הרב אלימלך בידרמן שליט"א (באר הפרשה תרומה) זעשית שנים כרובים זהב' (שמות כח יח), הנה איתא במכילתא (יתרו פרשה י) שכל כלי בית עולמים אם אין להם של זהב עושין אותו של כסף וה"ה לשאר מיני מתכות (רמב"ם בית הבחירה פ"ג ה"ה), מלבד הכרובים שאין לעשותם אלא מזהב.

יסוד גדול ב'ינון' הבנים ודור העתיד למד מכאן הגה"צ רבי מאיר שפירא מלובלין זי"ע (אמרי רעת פרשת תרומה) שה'כרובים' מרמזים על תינוקות כדאיתא בגמרא (סוכה ה) שבלשון ארמי נקראים ה'קטנים' כרביא. ובא לומר, שמקומם וחינוכם הוא במקומות התורה מעל ארון הקודש, ובוה אסור ללכת בקטנות

ומה יעשה בה? בין והתבונן, מרדכי מניע מידי יום ביומו עד חצר בית המלך, לא בשביל להזהירה שלא תעבור על ציווי אלא לדעת את שלומה ומה יעשה בה. מסירות וחמימות כזו משמרת את החינוך הטהור לעולם ועד, וממנו נלמד לימינו אנו - ברוב חמימות ומסירות לתלמידים והבנים נזכה שיהיו משומרים, וילבו בדרכי יושר על אף כל הנסיונות וקושי דור האחרון... ע"כ מבאר האמונה

ונוסיף מה שמסופר על הגאון רבי איזיל חריף זי ע' שישב שנה אחת בפורים עם בני עירו וכאשר ליבו היה מבוסס עליו, שאל- ואמר: האם יודעים אתם מה היה הגם והפלא הגדול ביותר בפורים? אומר לכם: אין הדבר הזה, שאשה יכלה לשמור סוד! זה היה - אסתר מגדת מולדתה הפלא והגם הגדול ביותר בנס פורים...!

ועוד שראינו בגמ' שמסכת שבת שרשב"י לא רצה לגלות לאשתו הים הוא שגשים דעתם קלה ומשא יצערו אותה והיא תגלה. וכאן אסתר מצליחה לשמור סוד, ואין זה אלא התיקון לחטאו של שאול אבל כוחה היה בזכות האכיפתיות של מרדכי.

ונוסיף מעשה (איש לדעהו בא תשפ)

לאחרונה התקיים סיום הש"ס, בהשתתפות רבים מיהדות אירופה. במהלך האירוע נאם פה מפיק מרגליות, הגאון רבי יוסף וינברג שליט"א - רב דק"ק תפארת ישראל גולדרס גרין.

ובפרוטות של נחשת! רק הכל צריך להיעשות בתכלית ההידור - כולו זהב.

ושבעתי מ'חכם' אחד שליט"א להוסיף כה, כי הדרך להצלחת הבנים, כשהוריהם ומוריהם ירוממו אותם ויחשיבו בעיניהם את מעשיהם, ויכריזו על מעשי הבנים - בכל פעולה קטנה, רואה אני אותה כזהב טהור, וח"ו מהראות בעיני הבנים והתלמידים כי מעשיהם אינם שווים אלא 'פרוטות נחשת!', כי בהגדיל האב חשיבות ורוממות ערך מעשה הבנים, וכשיחשיב עד מאד כל פרט וכל פעולה אף הקטנה שבמעשיהם, יאהיב בזה על צאצאיו ללכת בדרכי ישרים, לעשות אכן מעשים של זהב - מעשים טובים וישרים (מה גם שהם עצמם יאהבו את ההורים והמורים ובכל יקבלו מהם הדרכתם ביושר המעשים).

כה היה אומר מרן הגר"ש ואזנר צצוק"ל בשם הרש"ר הירש זצ"ל, ב'מגילת אסתר! מצינו שיאסתר המלכה' נשארה בנאמנותה למרדכי היהודי - ועם כל נסיונותיו של אחשוורוש להוציא מפיה מי היא ומאין מוצאה, עמדה איתן, ולא הגידה אסתר את עמה ואת מולדתה כי מרדכי ציוה עליה אשר לא תגיד' (אסתר ב א), והדבר אומר דרשני - כיצד עמדה לאורך זמן בנאמנות כזו על אף שהותה זמן רב כל כך בבית הרשע - בהיכלו של אחשוורוש, בכל זאת לא נטשה את מחויבותה לדודה ממש 'באשר היתה באמנה איתו', היאך קרה הפלא הזה... וביאר, שהתשובה לכך נאמר בהמשך הקרא - 'ובכל יום ויום מרדכי מתהלך בחצר בית המלך לדעת את שלום אסתר

למעשה מגילת אסתר

חילונו דווקא, רי שגילה בדיוק היכן שוהה במקום ללו-ן-ס-ו-כ הצליח לארגן לו א כלשהו בצפון תל-אביב.

באותו יום ארזו האברך הירושלמי בשקית, שלית-ותפילין", א ל] 'קערת נטילת ידיים ונטלה, [שני עפ יסל או ט ער ש ואס עגל-ו-נ סנדוויציים ובקבוק מים. הוא נסע לתל-אביב והתמקם בגינה. ריללו-ן-הס-ו-כ א סמוכה לבית בו נמצא הבן-יקיר בהתאם ל

התקשר לבן ושאל: 'אתה רואה אותי?'
מה? איפה?! 'התרים פה סגור בכלל -
או תפתח את התרים!'

האם התכוון לתרים החלון, או לתרים הלב? כך או כך בתוך כמה שניות נשמע קול תרים נפתח, ועיניהם נפגשו. הבן התחנן: אבא, תיסע הביתה! חבל על המאמץ! אני לא עוזב כאן, וכל מה שתנסה לשווא. לא חבל?

אבל אבא הסביר באופן הכי פשוט: בלעדיך אין לי מה לעשות בבית, ממילא פשוט אין לי סיבה לחזור לשם.

הבן הבין שאביו יישבר מהר, כמה זמן הוא כבר יוכל להתמיד בהפערותיו? בזה מבחינתו הסתיים הענין.

החושך ירד, השעה התאחרה. קיפל האבא משהו מתחת לראשו, ונרדם ככה בגינה. ולמחרת

באמצע דבריו עצר וטען שאינו יכול להמשיך ללא עזרתו של ר' מוטי שטיינמן. זה האחרון נודע כאמן-הרגש אך מה לו ולדרשנות?! אך הרב וינברג מבקש ממנו. ר' מוטי נוטל את המיקרופון ו"דורש 'את המילים 'כי עזה כמות אהבה' בניגונו הידוע... התזמורת מצטרפת, כל הנוכחים מצטרפים ועיניהם מתלחלחות. רק עכשיו יכול הרב וינברג להמשיך.

הוא עדיין לא חושף אם השיר רק נועד לחימום הלבבות או שעצם מילות השיר קשורות לענין. אך הוא ממשיך:

את מה שאספר לכם עכשיו שמעתי מידידי, בעל המעשה בעצמו. מדובר באברך ירושלמי, תלמיד-חכם מופלג. יש לו שתיים עשרה ילדים בלי עין הרע, וכולם 'פצצות'. 'כולם? אחד מהם התחיל בשלב מסוים להחליק. איך תיאר זאת אביו באוזניי:.. ה ככל שגדלו השערות הכיפה קטנה ק וככל שקטנה הכיפה גדלו השערות בקיצור, ההורים עברו ממנו שבעה מדורי גיהנום."

ביום בהיר הודיע להם שהוא עוזב את הבית. לאן? "מה זה הוא נעלם, וככל שניסו ההורים לאתר. '18 משנה. אני כבר מעל לא הצליחו, המשטרה לא הסכימה לסייע כי אוצ-מ-את מקום ה פיקוח-נפש רוחני הוא לא בקטגוריה של פיקוח נפש פיזי. אבל האבא לא נח ולא שקט עד שאיזה פוליטיקאי,

ויש להוסיף בזה מש"כ במק"א

חינוך למה רב פפא זכה שכל בניו יצאו צדיקים

כתב הרמ"א (הו"ד במהרש"ל ב"ק סוף פרק מרובה) שהוא מפני

שהיה רב פפא עושה סעודת מצווה בכל פעם שהיו בניו מסיימים מסכתא ע"כ
זכה שהיו בניו צדיקים גדולים

ויש להוסיף על זה מש"כ הרב חיים נחום היילפרין שליט"א (הו"ד
באספקלריא בן הזמנים תשע"ט)

כידוע לרבים נושא החינוך נתשנה הרבה מלפני
שנים. יש כל מיני משפטים וסברות שלפעמים
חושבים ששייכים לעולם החדש ואין להם שייכות
ומקור בחז"ל. לדוגמא מה שלפנים המורא והפחד
שהיה בין הבנים להורים היה מוחשי וחי, והיום הימין
מקרבת מדגישים הרבה יותר. ואע"פ שיודעים
שכנראה המציאות מחייב לעשות כן אם רוצים
לבנות קשר אמיתי, מ"מ רבים שואלים, או עכ"פ
חושבים, אולי מה שהדור הקודם עשו היה יותר טוב,
וכאלו צדדים, אשר כל מילה מחז"ל והראשונים
בזאת הענין, מחייב נפש, ושופך אור על הסוגיא.

לאחרונה הראני אחד מידידי הרב בראנד
שליט"א הגר כעת פה במאנשסטר יצ"ו מילה אחד
בדברי רש"י - בפירוש סיפור בגמ' ברכות, שאמנם כן
הוא הדרך הנכון - שיש ענין מיוחד לאבא לכבד בנו.
ואף לחכות עבור הבן לכבדו עי"ז. הנהגה שנשמע
ששייך לעולם המודרני... בא ונשמע הסיפור המופיע
בגמ' ברכות דף מ"ה עמוד ב'

שוב שיחות הטלפון הסרות התכלית. אבא לך
הביתה - חבל על הזמן! והיה קשה לו לראות את
אביו מתייחס בגללו תחת כיפת השמים.

הסיפור הזה התחיל ביום שני, יום אחר יום,
לילה אחר לילה, המשיך האבא לשהות במקום,
ועיני הבן כלות לראות את האבא 02:30 המסור
מתעקש להשאר במקום לסבול... בליל שישי,
בשעה מיישהו העיר אותו, שם על הספסל. הוא
תיאר לעצמו שמדובר או במשטרה, או בטיפוס
שהמשטרה מחפשת אחריו... אבל לא! זה היה הבן
שלו, הבן שהודיע: אבא, אני חוזר - כי רק אתה
יישנת עבורי שבוע ברחוב!!! וכשהזר, חזר לגמרי,
עם כל הלב והנשמה היהודית... "כי עזה כמות
אהבה סיים הרב וינברג: רבותי! זה הפשט כ' -

צמרמורת אוחות בנוכחים, אך הרב וינברג לא
מרפה וממשיך לפתח את המסר לפי דרכו. עד שר
'מוטי שוב נוטל את המיקרופון, וקול הטנור המיוחד
שלו מתפשט מאליו וסוחף שוב את כולם: שימני

כחותם

צריך כוחות להתנהג כמו אותו אבא. הרבה
כוחות. המון כוחות. אין-סוף כוחות. אך ישנם
מצבים בהם אין דרך קלה יותר. אין לנו קצה של
מושג עד כמה גדולה כוחה של אהבת-אב, או
אהבת-אם, ועד כמה היא משפיעה על ילדנו. האם
לא נשתמש בכלי העוצמתי הלזה שהקב"ה מסר
לידנו?. עכ"ד.

הנהגת רב פפא לבנו

הסיפור סובב אודות התנא הקדוש 'רב פפא', ואחד מבניו בשם 'אבא-מרי' (המוכרים לנו מסיום מסכתא שמוכרים השמות של עשר בנים שלו). פעם קרה שאכלו יחד לחם עם עוד בן-אדם, באופן שהיו חייבים לברך ביזמון. וההלכה הוא שכאשר שנים מהם רוצים כבר לברך ברכת המזון, היחיד חייב להפסיק מלאכול עד שגומרים לברך הברכה ראשונה 'ברכת הזן', ואח"כ יכול להמשיך ולגמור סעודתו. משא"כ אם רק אחד רוצה לברך, אין השנים אחרים חייבים להפסיק מלאכול, והיחיד נגרר אחרי הרבים.

ושואל הגמרא על ההלכה הזאת, שהרי רב פפא והבן-אדם השני הפסיקו מלאכול בכדי ש"אבא-מרי' (בנו של רב פפא) יוכל לברך ברכת המזון? ולמה הפסיק הרי בנו היה רק יחיד?!

ותירוץ הגמרא שרב פפא הלך לפניו משורת הדין. זאת אומרת אה"נ מן הדין היה יכול להמשיך לאכול, ובנו יחכה עבורו, מ"מ רב פפא היה לו חשבון לעשות לפניו משורת הדין, והפסיק בכדי שבנו שהיה יחיד יוכל לברך מיד. וכאן באים להמילה ברש"י - מילה אחת! רש"י בא לפרש מה היה הענין של לפניו משורת הדין, ורש"י מגלה לנו עומק כוונת רב פפא בהנהגתו, וזה לשונו 'לאחשוביה' (לכבדה)!!

מרגניתא טבא מצינו כאן בדברי רש"י שכוונת רב פפא היה לכבד ולהיות מחשיב בנו ! והיה כאן הנהגה של 'לפנים משורת הדין', דהיינו שמצד

הלכות זימון לא היה מחויב לעשות כן, ומ"מ עשהו רב פפא מצד חשבון להיות מכבד בנו.

והרבה יש ללמוד מזה למעשה, ובפרט עכשיו בבין הזמנים, כאשר הבנים חוזרים מהחדרים והישיבות. וגם לרבות הבנים הנשואים. פשוטו כמשמעו, להשתמש ולינצל הייטי תמצאות הרבים להיות מכבד הבנים, לראות במעלתם ולדבר בשבחם. מכח הערכה אמיתי של תורתם ועבודתם ומידותם הטובים - ועצם המציאות שהם יציר כפיו של הקב"ה! כמובן הלכות כיבוד אב המבוארים ביו"ד מחויביים הבנים לשמור בכל דקדוקיה, אבל כאשר הבנים רואים שהאבות מייקרים ומכבדים אותם, בחוש ובמציאות, חוץ מחכמת שלמה המלך של 'כמים פנים אל פנים וגו'', אבל אפשר להאבות לבנות קשר עמוק ואמיתי בזה, שעל ידה אפשר להכניס הרבה תורה ויראת שמים בלב הבנים בס"ד! עכ"ד.

כתב בספר (רעיונות לדרוש עמי קעה) 'האב אשם בחינוך בנו רבי משה בלוי סיפר בהיותו בחו"ל התארח בבית אחד וככה לפניו בעה"ב אחר שאין בניו הולכים בתורה כמו שצריך בליל שבת ישב רבי משה בביתו והנה אחד מבניו נגעו במוקצה אמר האב לילד זה מוקצה ואסור ליגע בו במוצאי שבת ראה איך הילד לוקח כמה מדליות של זהב מקופתו ומשחק בהם צווח בעה"ב שממש רעדו קירות הבית מרוב הצעקות אמר לו רבי משה עכשיו מובן לי מדוע בניך אינם שומרי תורה כל כך כי רואים שבנוגע ליראת

לעולם: וצ"ב מה כל הגדלות של אסתר שאמרה בשם מרדכי, וכי למה תחזיק טובה לעצמה, הרי כאמת שמעה זאת ממרדכי, ומוגיע לו מן הדין שכר על שהציל את אחשורוש.

אלא יש ליישב, דהנה חז"ל דרשו על הפסוק וְתַלְבַּשׁ אֶסְתֵּר מַלְכוּת שְׁלֵבֶשָׁה רֹחַ הַקּוֹדֵשׁ, וְאִ"כ דעיה היטב מה שעשו בגתן ותרש בכדי להרוג את אחשורוש, והיתה יכולה לספר למלך בשם עצמה, ובכל זאת לא החזיקה טובה לעצמה ואמרה למלך בשם מרדכי וזהו גדלותה.

ועוד יש לומר שהיה לה מוריה היתרא שלהגיד בשם מרדכי זה פחות חשוב כי מה מרדכי יקבל על זה כי אינו דומה אדם זר שעושה טובה למלך, אבל אם אסתר שהיא המלכה היא תגיד בוודאי יעשו הדברים רושם על אחשורוש, ותקבל יותר שכר באופן שזה נהנה וזה לא חסר, כי את הטובת הנאה שהיה המלך רוצה לתת למרדכי בוודאי שיכלה אסתר בתור מלכה לתת לו.

ואע"פ אסתר לא עושה חשבונות והיא נותן את הכל למרדכי ואומרת בשמו וזה היה חלק מהתניקון שלה לחטאו של שאול שלא שמע לדבר ה'.

מהו לשון וימצא

כג. ויבוקש הדבר וימצא - וצ"ב מהו לשון וימצא אלא ביאר רבינו החיד"א ז"ל בספרו נחל אשכול דהגם דעשו כמה מצדקי שלא יתברר הדבר, עם כל זה וימצא דרך מציאה, וכן פי' וימצא הגביע באמתחת בנימין, דהלא כלם גבורים כמו רגע יכולים להשליכו דרך המדבר למרחוק, אמנם וימצא דרך מציאה.

שמים אין אתה אלא מעיר ולדברים הנוגעים בממונך הנך צועק תלוי היכן הלב בוער כידוע השרף מסטרליסק בשעת תפילה היה צועק בקול גדול נכנס אורח ואמר לרבנית למה צועק אמרה לבו חם ולכן צועק אמר גם ליבי חם ואינני צועק לפני שבת הפקיד האורח בידי הרבנית את ארנק כספו במוצאי שבת בא לבקש הכסף אמרה אולי טעית איזה כסף התחיל לצעוק אמרה מה אתה צועק אמר ליבי חם הרי כל כספי בארנק וכשהלב חם צועקים אמרה לו הרבנית עכשיו אתה מבין מה אמרתי לך על בעלי' ויש להוסיף סיפור מקול חוצב על מאירק'ע שלי והבאנו דבריו במקום אחר

כא. בימים ההם וגו' קצף בגתן ותרש. כמגילה (י"ג) א הקציף הקב"ה עבדים על אדוניהם לעשות נס לצדיק, נראה דקשה להו לשון קצף בגתן וגו' ההול"ל קצפו, ולכן דריש קצף מלשון הפעיל כלומר שהקב"ה הקציף את בגתן ותרש וגו' (טעמא דקרא).

וצ"ב שהרי בחז"ל כתוב שהטעם שרצו להרגו הוא משום שמאו שנכנסה אסתר לא טענו טעם שינה.

אלא הטענה הזו ה' שם בפיהם אבל הסיבה האמיתית היא כדי שמרדכי ימלוך.

כדו, עדיף להרוג שני גויים מאשר גוי אחד.

מה החידוש שאסתר אמרה בשם מרדכי

כב. ותאמר אסתר למלך בשם מרדכי - דרשו חז"ל מכאן כל האומר דבר בשם אמרו מביא גאולה

ורואים עד מה גדולה השגחת ה' שלא הצליחו בגתן ותרש להסתיר את זממם כי אם היו מצליחים הם היו מתנכל למרדכי ואומרים שהוא מעליל עליהם עלילות, מצרות עין שהם משמשים את המלך טוב, ואותו צריך להרוג.

מה הדגש לפני המלך

בספר דברי הימים לפני המלך – צ"ב מה הדגש לפני המלך.
אלא מבאר הגר"א בד"כ לא כותבים לפני המלך, אך סיבב הקב"ה שייכתב לעיניו.

פרק ג

אחר מה גידלו המלך ולמה נזכר כאן האגגי

א. אחר הדברים האלה גדל המלך אחשורוש את המן - ממוכן זה המן, ולפיכך לאחר שעשה שני דברים גדולים: יעץ להרוג את ושת, ותיקן את החוק שהמלך עצמו יוכל לשפוט - גדלו המלך, אך בגמ' מבואר: 'מאי אחר? אמר רבא אחר שברא הקב"ה רפואה למכה, גידל - בממון, וינשאהו - בגדולה, ומה גרם לכל זה? - האגגי - מה שהחיו את האגגי (הגר"א).

ורבינו החיד"א בספרו נחל אשכול ביאר אפשר במ"ש רז"ל והביאו רבינו מהר"א מגרמיזא בשערי בינה דהמן דיבר שטנה על ביהמ"ק אמר הקב"ה אגדלני ואנקם ממנו שאז יזכר ועושה רושם הנקמה והוא מצטער יותר עכ"ד. וז"ש אחר הדברים שדיבר המן שטנה על ביהמ"ק לרעתו גדל המלך וגו' וסמך ענינו לתליית בגתן ותרש לומר דגדילת המן שוה לתליית בגתן ותרש שלכך נתגדל'.

ורואים עד כמה האדם צריך לחשוש שמא לרעתו ניתנה לו הגדולה, ולא להתחבר אליה כי מי יודע מי היא תלך ממנו. משא"כ המן היה מחובר אליה וזה הפריע לו.

ורואים עוד עד כמה גדול הנס שלמורת שהמלך הרג את כל הסריסים כי הם אלו שיעצו לו להרוג את ושת מ"מ את המן הוא לא הרג. ולמרות שהוא זה שהציע את העצה להורגה ולמרות שהמלך רמוז שאין הוא רוצה להורגה, ורואים של מלכים ושרים הוא ביד ה'

ב. וכל עבדי המלך אשר בשער המלך כורעים ומשתחווים להמן כי כן צוה לו המלך ומרדכי לא יכרע ולא ישתחוה - רבינו האור החיים הקדוש, מקשה שהיה ראוי לכתוב 'לא כרע ולא השתחוה' בלשון עבר, כי אנשים ראו וידעו שהוא לא השתחוה כשעבר המן לפניו, אבל מה שייך לומר 'לא יכרע ולא ישתחוה' שהוא לשון עתיד, וכי איך אנשים יכולים כעת לדעת, שמרדכי לא ישתחוה בעתיד?

ומפרש רבינו הקדוש, שמרדכי היה עושה פעולות יהודיע ולהוכיח לכולם שהוא אינו משתחוה, שאם היה רואה את המן עובר ברחוב וכולם משתחווים לו, הוא היה מגיע דוקא בסמוך אליו ולא משתחוה אליו. וכן אם מרדכי היה יושב והמן היה עובר לפניו, והיה המן יכול להבין שמרדכי קשה לו לעמוד והוא אנוס, ולכן אינו משתחוה לו, ואז המן לא היה כועס עליו. היה מרדכי היהודי בדווקא קם ממיטתו כדי להרגיז את המן, ולהראות לו שאינו רוצה להשתחוות לו, ולכן כתוב 'מרדכי לא יכרע ולא ישתחוה', כלומר שמרדכי עושה מעשה שהמעשה מראה, שאינו כורע ואינו משתחוה בדווקא, וגם לעתיד... [ראשון לציון אסתר, פרק ג פסוק ב]

ד. ויהי באמרם אליו יום ויום ולא שמע אליהם ויגידו להמן לראות היעמדו דברי מרדכי כי הגיד להם אשר הוא יהודי וירא המן כי אין מרדכי כורע ומשתחוה לו וימלא המן חמה - רבינו האור החיים הקדוש, מקשה

א. למה לא נתמלא המן חמה רק אחר כמה ימים, וכמו שנאמר 'ויהי באמרם אליו יום ויום'?

יש עבודה זרה טמונה בחיקו של המן או שהיא חקוקה בבשרו הטמא.

ולפי זה מתפרשים הפסוקים באופן נפלא, כי הם אמרו להם וְשִׁמְרָדְכִי אומר, שהסיבה שאינו משתחוה כיון שהמן נושא צלם עמו, ואמרו לו שיעשה פעולה לראות האם דבריו של מרדכי הם אמיתיים וקיימים, והיינו שיסיר הצלם, וכן עשה המן והסיר את הצלם מעליו, ואחר כך כשעדיין ראה שאין מרדכי משתחוה לו נתמלא חימה, ובה מדוייק תיבת 'לו' שראה המן, שהמניעה שמרדכי אינו משתחוה לו, היא מצד עצמו, ולא מצד העבודה זרה שהייתה עליו. [ראשון לציון אסתר פרק ג פסוק ד]

וצריך לבאר לפי"ז מה התקון שהיה בזה על מה שהלכו לסעודתו של אותו רשע אלא הם לא חששו שיכשלו ומרדכי בשביל חשש מסכן את עצמו.

ויהי כאמרם אליו יום ויום ולא שמע אליהם - צ"ב
 מדוע פנו אליו בכל יום, האם לא הבינו כבר מסירות הנחרץ הראשון, כי הוא לא מתכוון להשתחוות להמן?

אלא המהרי"ץ דושינסקי מסביר כי אותם עבדים התקשו להאמין שמרדכי עושה זאת ממקום טהור, ומאדבת ה' ויראתו. הם היו משוכנעים כי מרדכי פשוט מתקנא בהמן, ומתקשה לראות בהצלחתו. במילים אחרות, הוא מונע מקנאה, ונגיעות אישיות. כאשר אדם מונע מדחפים כאלו הוא עשוי לשנות את דעתו וכמו שנאמר על המלך אחשוורוש, שהיה מלך הפכפך, וכמו כן נאמר שרשעים מלאי חרטות: הם פנו למרדכי וניסו להסביר לו: הנסיבות משתנות,

ב. מה הפירוש יונידו להמן, הרי המן ראה שאין מרדכי משתחוה לו, ומה צריך להגיד לו?

ג. מה הפירוש כי הגיד להם אשר הוא יהודי, ואיזה נתינת טעם יש בזה, הרי המלך אחשוורוש ציווה שכולם ישתחוו להמן?

ומפרש רבינו הקדוש, על פי הנאמר במדרש, שהמן הרשע היתה לו צלם מרוקם ואנדרטא של עבודה זרה על בגדיו ועל לבו, וכל מי שהיה משתחוה להמן, היה באופן אוטומטי משתחוה לעבודה זרה שעשה, ולכן מרדכי לא כרע ולא השתחוה להמן, וכאשר היו שואלים את מרדכי עבדי המלך, למה אינו כורע ומשתחוה היה

משיב להם כי הוא יהודי, ואסור ליהודי להשתחוות לעבודה זרה, והמלך לא גזר שימירו דתם וממילא אין לו ציווי מחמת המלך להשתחוות להמן, ולכן לא נתמלא המן חימה על מרדכי באותן ימים.

אלא שנתחכמו עבדי המלך ואמרו להמן, שיסיר הצלם שעל בגדו, ועל ידי כן יתברר אם אמת מה שאמר מרדכי שהסיבה שאינו משתחוה להמן כיון שהמן נושא צלם על לבו, ואם עכשיו אחרי הסרת הצלם ישתחוה יראו שאמת דברי מרדכי.

המן שמע לעצתם והסיר את הצלם, ולמרות כך לא השתחוה מרדכי לפניו, ולכן נתמלא המן חימה, שראה שהטעם שמרדכי לא משתחוה כיון שהמן אינו חשוב לו כל כך, ולא בגלל הצלם.

רבינו הקדוש מוסיף ושואל מדוע מרדכי היהודי, שיסה בעצמו ובעם ה' את הכלב הזה למרות שהסיר המן את הצלם, ומתרץ רבנו, או מטעם שחשש אולי

לישראל זה נאסר. ושור"ר שכ"כ הרש"ש על המדרש שם.

למה לא הרג המן את מרדכי מיד

ו. ויבז בעיניו לשלח יד במרדכי לבדו כי הגידו לו את עם מרדכי ויבקש המן להשמיד את כל היהודים אשר בכל מלכות אחשורוש עם מרדכי צ"ב למה לא הרג המן את מרדכי מיד ואח"כ ינקום גם בעמו.

אלא פירש הכתב שהמן הרשע משנאתו הגדולה רצה להרוג את כל עמי", וזה עצמו היה הסיבה, שלא הרג את מרדכי עכשיו, שלא יאמרו שמה שהוא רוצה להורג את עמי", כי הוא נפגע ממרדכי.

ולכן רק לבסוף כשכבר היתה הגזירה להרוג את עמי", הלך המן וביקש להרוג את מרדכי ומשם התגלגל הדבר שהוא נהרג. עכ"ד.

רואים את גודל השגחת ה' שרק בגלל שהמן חשב מהלכים איך לעשות ולהרוג בצורה הכי טובה, ונהפוך הוא הם בעצמם גרמו לו ליפול, שאלמלי היה הורג תחילת את מרדכי, לא היה מי שיתפלל ויכפר לעמי" והיה מצליח להרוג את כולם (רח"ל)

וכן מה שהפיל פור וחשב שזה מה שיגרום לו להרוג זה גופיה היה ההצלה

צ"ב אם המן רצה משנאתו להרוג את מרדכי משום שלא השתחוה לו, מדוע החליט להשמיד את כל היהודים? – כך שאל האלשיך הקדוש זי"ע אלא החסר הוא כך: הדרך הוא שאם אדם מישראל נמצא בצרה, אחרים מתפללים בעדו להצלתו. כי האדם בעצמו אינו יכול לעזור לבדו, שהרי אין חבוש

הנה, המן גדל מיום ליום ומעמדו מתחזק, ועל כן הגיע כבר הזמן כי תשי' תחווה לו. אלא שסירובו של מרדכי היה יראת השמים הטוהרה שירתה בליבו, ודעה המגיע ממקור טהור לא משתנת. ליו יום ויום רם א מא זו הסיבה שבהמשך הפסוק כתוב ויהי כיי כרדכ רי מב יעמדו ד ראות הן ל מה ליהם ויגדו ל מע א ולא ש י. ר הוא יהוד ש א ה גד ל ה כלומר מרדכי הסביר להם המניע לסרובו הוא עובדת היותו יהודי, ומכאן שכל נסיונות הזכנוע מיותרים. לעבדים לא נותר אלא לראות, האם יעמדו דברי מרדכי. (אוצר

הפרפראות)

ויהי באמרם אליו יום ויום ולא שמע אליהם- פירשו ואמרו צדיקים: מדוע לא שמע אליהם? מפני שאמרו לו זאת יום ויום - בכל יום מחדש. ועל דרך דאיתא בספר 'שפתי צדיק מאת הרה"ק רבי פנחס מנחם מפיליץ זי"ע) פרשת וישב אות לד (על הפסוק הנאמר בנסיונו של יוסף) בראשית לט, י" (ויהי כדברה אל יוסף יום ויום ולא שמע אליה וזה לשונו: שמעתי מוקץ הקודש מו"ח) החידושי הרי"ם (ז"ל בשם הרב"ר ברוך) ממועזיבו (ז"ל, שכמו שאמרו חז"ל) ב"ר פדה, ב (שנתכוונה) אשת פוטיפר (לשם שמים - שראתה באסטרולוגין שלה שעתידיה להוליד בו, כן היה בודאי ליוסף דמיונות שזהו רצון שמים, להגדיל הנסיון, ודהו לו ספק אולי יצר טוב מסיתו לזה. אך דרך יצר טוב להציע לאדם מעשה טוב פעם אחת, ודרך יצר הרע לפגוע בו פעם אחר פעם, לכך כדברה אליו יום יום - 'אוי לא שמע, שהכיר מי המסית. עכ"ה"ק.) שפתי צדיק)

מה הדגש כי הוא יהודי הרי גם בן נח אסור בע"ז

היעמדו דברי מרדכי כי הגיד להם אשר הוא יהודי וכרש"י האומר לא ישתחוה עולמית והוזהר על עבודת כוכבים, וקשה מה הדגש כי הוא יהודי הרי גם בן נח אסור לעבוד ע"ז. אלא היות וכן נח אינו מצווה ביהרג ואל יעבור (סנהדרין ע"ד) לכן למרות שמי שלא משתחוה נחשב למורד במלכות ונהרג ולכן נח זה הותר משא"כ

למעשה מגילת אסתר

בלתי רישון המלך, כדכתיב) **להלן ה'יד** (ובמקור אמור למלך ויהלו את מרדכי, כי היה מרדכי משורי המלך יושב בשער זואם כן, אם יקבול למלך כך עשה. לוי מרדכי הודוהו - והמלך יצוה להמית אותי, אם אחר כך יבוא להלשין על כל ישראל אצל המלך - לא יאמנו דבריו, כי המלך יחשבהו לזנוג ושונא מחמת מרדכי שהוא גדול ביהודים וכיוהו עד שהוצרך להמית, ומחוק המלך מדתי הגויים שמי שהוא שונא אינו יושב דין עוד על אומה שלו, ואם כן תהיה עצתו נבערה וזמרדכי הצדיק מסר עצמו למיתה עבור כללות ישראל, אשרי חלקו!!" אבל המן הרשע הבין זה, וחשב: אם אני שולח יד במרדכי לבד - לא אוכל אחר כך להרע לישראל אצל המלך, כי אהיה מוחזק לשונא. ולכן יזיבו בעיניו לשלוח יד במרדכי לבדו כי הגדוד לו עם מרדכי ויבק המן להשמיד את כל היהודים..."

ר' יהונתן אייבשיץ

"ויזיבו בעיניו לשלוח יד במרדכי לבדו כי הגדוד לו את עם מרדכי ויבקש המן להשמיד את כל היהודים אשר בכל מלכות אחשוורוש עם מרדכי" (ג,ו)

שאל האלשי"ך הקדוש ז"ע - אם המן רצה משנאתו להרוג את מרדכי משום שלא השתחוה לו, מדוע החליט להשמיד את כל היהודים? אלא

הדסבר הוא כך: הדרך הוא שאם אדם מישראל נמצא בצרה, אחרים מתפללים בעדו להצלתו. כי האדם בעצמו אינו יכול לעזור לבדו, שהרי אין חבוש מתיר עצמו מבית האסורים. לכן רצה המן שהיה מלא שונא על מרדכי שלא רצה לכרוע לפניו ברך, לשלוח יד במרדכי. אבל לאחר שקיבל ידיעות על דרכם של ישראל שאחד מתפלל ועוזר להצלתו של השני, ויזיבו בעיניו לשלוח יד במרדכי לבדו, כי הגדוד לו את עם מרדכי - 'ספרו לו כי עמו יחוש להצלתו, ולא יוכל לו למרדכי, לכן ויבקש המן להשמיד את כל היהודים עם מרדכי - כי אם מולם יהיו בצרה, או כולם יהיו בבחינת אין חבוש מתיר עצמו מבית האסורים, ואזי יוכל לו למרדכי..."

ואפילו הכי המן שקרן אומר לאחשוורוש ישנו עם אחד מפורד ומפורד בין כל העמים.

ז. בחודש הראשון וכו' אחשוורוש הפיל פור הוא הגורל לפני המן וכו' - כתב רבינו החיד"א בספרו נחל אשכול בשם מהר"ח הכהן בספרו מנורת הזהב כ"י 'שאחשוורוש בשנאתו הגדולה הוא בעצמו הפיל פור, והיינו שסמך אחשוורוש הפיל פור והעלימו והיינו דקאמר לפני המן מפני כבוד מלכותו. רואים עד כמה גדולה שנאתו של אחשוורוש לעמ"י שהוא בעצמו חיפש כיצד יוכל להזיק להם ולא שרק היה נגרר אחרי הסתתו של המן, ורק זה הוא שעמד לנו והצילנו מידו.

למה לא דיבר בפרוש על היהודים

ה. ישנו עם אחד - צ"ב למה לא דיבר בפרוש על היהודים.

אלא מבאר הגר"א ששתיירא להזכיר את שם העם, שמא יסרב המלך מחמת אהבתו את מרדכי.

מתיר עצמו מבית האסורים. לכן רצה המן שהיה מלא שונא על מרדכי שלא רצה לכרוע לפניו ברך, לשלוח יד במרדכי. אבל לאחר שקיבל ידיעות על דרכם של ישראל שאחד מתפלל ועוזר להצלתו של השני, ויזיבו בעיניו לשלוח יד במרדכי לבדו, כי הגדוד לו את עם, ספרו לו כי עמו יחוש להצלתו, ולא יוכל לו למרדכי - 'מרדכי כי אם - 'לכן ויבקש המן להשמיד את כל היהודים עם מרדכי כולם יהיו בצרה, אז כולם יהיו בבחינת אין חבוש מתיר עצמו מבית האסורים, ואזי יוכל לו למרדכי..

אמר: ויזיבו בעיניו - ואילו הרה"ק רבי יצחק מוואראקא זי"ע סיפרו לו - 'לשלוח יד במרדכי לבדו', כי הגדוד לו את עם מרדכי כי העם הוא של מרדכי, עם שיש בכוחו להוציא מתוכו הרבה מרדכי!... ואם כך הדבר, מזה תועלת תצמח לו מזה שיאבד את מרדכי זה האחד, והרי מיד יעלה ויצמח במקומו מרדכי אחר

למה מרדכי סיכן את עצמו והתגרה בהמן שהיה רשע שהשעה משחקת לו

ויזיבו בעיניו לשלוח יד במרדכי לבדו כי הגדוד לו

את עם מרדכי -

הגה"ק רבי יהונתן אייבשיץ זי"ע בספרו הנודע

יערות דבש (ח"ב דרוש ט (כתב שמרדכי היהודי רצה למסור עצמו למיתה - מטעם סברא זו, וזה לשונו: צריך טעם: מה ראה מרדכי על ככה להתגרות בהמן? והלא הפסוק צוה) **תהלים לו, א** (אל תתחר במרועים /וכן חז"ל אמרו) **ברכות ז, ב** (רשע שהשעה משחקת לו - אל תתגרה בו /וזהו לו להרחיק עצמו משיש, ועל כל פנים מרחוב ומקומות שהולך המן כדי שלא להתגרות..

אלא מרדכי ידע אהבל אשר עשה ברוח הקודש ועל ידי מלאך - כי עצת המן להלשין אצל המלך על כל עם ישראל /מה עשה מרדכי? חשב: אלך ולא אשתחוה לו, וידעתי כי חמתו תבער בו ויבקש להמית אותי, וזהו אין רשות בידו

להרוסת ולמתק את המאכלים לפסח, אומר להם המן לכו לקנות בשוק. והם עונים: לא שייך, חייבים תמרים כשרים לפסח. צריך להשגיח עליהם... בתשרי כמובן אי אפשר לצאת לצבא, כולו מלא בחגים... סוף כל סוף מגיע חשוון. בואו לצבא. לא ולא,

שוב הם אומרים אנחנו מתכוננים לחג הפסח. מה הקשר עכשיו חשוון, יש עוד חצי שנה עד פסח?! צריך לברור את גרעיני החיטים, זה החודש הכי מתאים, לא קר, ולא חם, אין זיעה שתחמיץ אותם. בחודשי החורף הקרים, כסליו טבת ושבט, בהם בכל מקרה אי אפשר לעבוד את המלך. יש גשמים עזים, שלגים, בוץ וקור. מגיע חודש אדר. אולי עכשיו תלכו לצבא? צריכים לתקן את ענייני אפיית המצות, להתקין רחיים, לנקות את מקום האפייה ואת הכלים, לטחון חיטים. בחודש ניסן זה בכלל בלתי אפשרי. מנקים את מחמץ. הגעלת כלים, תופרים בגדים, מתכוננים לסדר. אופים מצות... כך כל השנה היהודים נפטרים

מעבודת המלך! (ויכן פסח זה החג היחיד שאוספים לו קיטחא דפיסחא ומשום שיש הוצאות מרובות או שקשה לקנותו כמבואר במ"ב ריש הלכות פסח)

ולמלך אין שוה להניחם - צ"ב למה יתר תיבת

המלך.

אלא פירש רבינו החיד"א בספרו דברים אחדים, שאחרי שהמן ביאר כמה רעים עמ"י אמר אם יאמר אחשורוש שמתירא אני להתחיל איתם ואם הם רעים שה' יעשה בהם שפטים לזה הזכיר לו המן שהוא מלך ואם אינו דן אותם, שלא ידון אף אחד,

ודתיהם שונות - צ"ב מה רצה המן לומר בדברים אלו הרי כל עם ולשון יש לו חוקים ומשפטים אחרים ומה רע שלישראל יש חוקים משלו? אלא מתוך הידבש השדה, שהמן ביקש להראות למלך שכל החגים של היהודים נובעים ממפלתם של הגויים. פסח ממפלתו של פרעה, חנוכה ממפלתם של היוונים, וזאת דתי המלך אינם עושים' כלומר, ממך אחשורוש עדיין אין להם חג, ואם לא תכלה אותם יעשו לך מפלה ויעשו מזה חג.

למה הדגיש דווקא שבת פסח

ואת דתי המלך אינם עושים - ואת דתי המלך אינם עושים דמפקי לכולא שתא בשנה"י פה"י. (מגילה י"ג) המן טוען למלך כאשר רוצים לקחתם לעבודת המלך - לצבא, היהודים הבטלנים הללו אומרים שבת היום, פסח היום! לכאורה איזו טענה היא, מילא שבת זו טענה מובנת. כל השבוע מתכוננים לשבת, (כמבואר בשו"ע רב שיש מצוה להתכונן כל השבוע לשבת ויש מחלוקת בין בה הלל לשמאי) אבל פסח, מה פתאום, הרי זה רק חודש בשנה?

אלא אומר ה"בן יהודע' כאשר באים לקחתם לצבא, הם אומרים כך: בחודש אייר, אנחנו חייבים לצאת לשדות לקצור חיטים. אומר להם המן: קנו בחנות, מה רע? והם משיבים: לא, החיטים צריכות להיות שמורות משעת קצירה. והנה אחר שלוש שבועות הם שוב יוצאים לקצור חיטים. מה קרה? הרי כבר קצרתם?! לא, החיטים נפסלו, ירדו עליהם גשמים... אחרי חודש, שוב הם יוצאים לשדות לקצירת חיטים... מה עכשיו? החיטים נרטבו, הנהר עלה והציף את המחסנים... כך עוברים עליהם חודשים אייר סיון ותמוז... הגיע חודש אב. אנחנו חייבים ללכת לכרמים - רוצים לקחתם לעבודת המלך. אי אפשר לבצור ענבים למצוות הפסח, לארבע כוסות, שהרי אי אפשר לקנות סתם יין בשוק. בחודש אלול הם הלכים לכפרים, לגדור תמרים

לעשות כן ורוצה להשליך בדבר זה, שאם אתה מאבד ישראל מן העולם אין העולם מתקיים אלא בשביל התורה שנתנה להם לישראל, הדא הוא דכתיב (ירמיה לג, כה): אם לא בריתי יומם ולילה חוקות שמים וארץ לא שמתני. ולא עוד אלא שכל העובדי גלולים נקראו נכרים לפני הקדוש ברוך הוא, [וישראל נקראים קרובים], הדא הוא דכתיב (מלכים א ה, טא): וגם אל הנוכרי אשר לא מעמך ישראל הוא. וישראל נקראו קרובים, הדא הוא דכתיב (תהלים קמה, יד): לבני ישראל עם קרבו. ולא עוד אלא שנקראו בנים, הדא הוא דכתיב (שמות ד, כב): בני בכורי ישראל, (דברים יד, א): בנים אתם לה' אלוקים. והקדוש ברוך הוא נקרא קרוב לישראל, הדא הוא דכתיב (תהלים קמה, יח): קרוב ה' לכל קוראיו לכל אשר יקראוהו באמת. ואין אמה קרובה להקדוש ברוך הוא אלא ישראל, שנאמר (דברים ד, ט): כה' אלוהינו בכל קראנו אליו, ואדם שרוצה לשלח יד בקרוביו ובבניו של הקדוש ברוך הוא איך ימלט, לפי שהוא שליט בעליונים ותחתונים, ונפש כל חי, בידו להגביה ולהשפיל, להמית ולהחיות. לך התבונן במלכים הראשונים שעברו על שפשטו ידיהם בישראל, מה עלתה בהם, כמו פרעה וסנחריב. מיד אמר לון המון, אלוה שטבע פרעה בים ועשה לישראל ניסים וגבורות ששמעתם, כבר הוא זקן ואינו יכול לעשות כלום, שכבר עלה נבוכדנצר והחריב ביתו, ושרף את היכלו, והגלה את ישראל ופזרן בין האומות, והיכן כוחו וגבורתו שכבר הזקין, שנאמר (תהלים צד, ט): ויאמרו לא יראה יה ולא יבין אלוהי יעקב. כיון שאמר להם כן כעניין הזה, מיד קבלו דבריו

ולמה הוא מלך, אלא בודאי אתה סובר שבלא"ה א"א אפשר להתקיים, לכן אתה מחויב לטפל בהם.

ט. אם על המלך טוב - אמר שהוא מצידו אינו רוצה להשמידם אך כעצה למלך הוא אמר זאת. רואים עד מכה אחשוורוש בעצמו שנא את היהודים ולא שרק נגרר אחרי המון בדלית ברירה.

המון שורש עמלק שקירר את האמבטיה כולם אומרים מי הוא זה ואיזה הוא שמלאו ליבו להילחם עם ישראל חוץ מהמון

ועשרת אלפים - אם המלך חושש מצד המס שיפסיד ע"י הריגתם, הרי הוא מוכן לשלם לו, במדרש רבה (נ"ג) מסופר שבשעה שאמר המון לאחשוורוש בא ונאבד את ישראל מהעולם, א"ל אחשוורוש לא תוכל להם, לפי שאלוקיהם אינו עוזב אותם לגמרי. בא וראה מה עשה למלכים הראשונים שהיו לפנינו, שהיו פושטים את ידיהם עליהם. והם היו מלכים גדולים וחזקים מאתנו, וכל מי שבא עליהם לאבדם מהעולם ומי שיעץ עליהם רעה, נתבטל מהעולם והיה למשל לדורות עולם. ואנחנו שאיננו טובים כהראשונים על אחת כמה וכמה שיגיע לנו כך. מוטב שלא תוסיף לדבר עוד בדבר הזה.

המדרש מושיך ואומר שהמון היה מטריד את המלך בעניין הזה בכל שעה ושעה ומייעץ עצות רעות על ישראל. עד שאמר לו אחשוורוש: הואיל וכך, נמלך בחכמים ובחרטומים. מיד שלח וקבץ את כל חכמי אומות העולם, באו כולן לפניו, אמר להם אחשוורוש, רצונכם שנאבד אמה זו מן העולם, אמרו לו כולם בבת אחת מי הוא זה ואיזה הוא אשר מלאו לבו

מהם, כיון שהגיע מרדכי אצל התינוקות שאל לאחד מהם פסוק לי פסוקך, אמר לו (משלי ג, כד): אל תירא מפחד פתאום ומשאת רשעים כי תבוא. פתח השני ואמר, אני קריתי היום ובוה הפסוק עמדתני מבית הספר (ישעיה ח, י): עזו עצה ותפר דברו ולא יקום כי עמנו אל. פתח השלישי ואמר (ישעיה נז, ד): ועד זקנה אני הוא ועד שיבה אני אסבל אני עשיתי ואני אשא ואני אסבל ואמלט. כיון ששמע מרדכי כך שחק והיה שמח שמחה גדולה. אמר לו המן מה היא זאת השמחה ששמחת לדברי התינוקות הללו, אמר על בשורות טובות שבשרוני שלא אפחד מן העצה הרעה שיעצת עלינו. מיד כעס המן הרשע ואמר אין אני שולח ידי תחלה אלא באלו התינוקות... (מדר"ה ז, יג).

כוחה של צדקה

ועשרת אלפים כבר כסף אשקול במסכת מגילה)

טז, א (נאמר, כי כאשר הגיע המן לשיבה של מרדכי וראה אותם לומדים הלכות קמיצת העומר, אמר: בא קמין הקמח שלכם, ודחה את עשרת אלפי ככרות הכסף שלי. ענה לו מרדכי: רשע! עבד שקנה נכסים - עבד למי? ונכסים למי - ככרות הכסף הללו הם שלך!?! הלא מה שקנה עבד קנה רבו! הנה, יש להבין מה ראה המן לציין דוקא את ככרות הכסף, הלא היה עליו לומר - קומץ הקמח שלכם חחה את גורתני? באר רבי יהונתן איבשיץ: המלך אחשוורוש אמר להמן, הכסף נתון לך והעם לעשות בו כטוב בעיניך) **'אסתר ג, יא'** (כלומר, קח את הכסף חורה, ותעשה בכסף ובעם כראות עיניך. המן ידע שהדבר הטוב ביותר לעשות עם הכסף הוא - לתנו לצדקה, כפי שדרשו חכמינו וזכרנו לברכה מהכתוב: ביבש קצירה תשברנה) **'ישעיה כז, יא'**, (שזכות הצדקה היא שמחוקה את אומות העולם מלהשבר) **"ב"ב י, ב.** (אם כן, גם הגויים יודעים שזכות הצדקה תעמוד להם, וזה מה שהמן עשה - לקח את הכסף ונתנו לצדקה. הוא היה בטוח, כי זכות הצדקה תעמוד לו בהצלחת השמדת עם ישראל. כשראה המן שעצתו הופרה, אמר: מסתבר שזכות לימוד התורה שלכם דחתה את זכות עשרת האלפים ככרות הכסף שנתת לצדקה. על כך ענה לו מרדכי: זכות הצדקה לא עמדה לך משום שאני הוא זה שנתתי לצדקה, שהרי מה שקנה עבד קנה רבו.)

והסכימה דעתם לכלות את ישראל, וכתבו אגרות והתמו. וכן כתבו באותן אגרות, שלום לכם עד אין חקר, ידוע לכם שאדם יש בינינו, ולא ממקומו הוא אלא מזרע המלוכה הוא, ומזרעו של עמלק ומגדולי הדור הוא, והמן שמו, ושאל ממנו שאלה קטנה וקלה על עם אחד אשר יש בינינו, נבזה מכל העמים, ודעתם גסה עליהם, חפצים ברעתנו וקללת המלך שגורה בפיהם, ומהו קלה שמקללים אותנו (תהלים י, טז): ה' מלך עולם ועד אבדו גוים מארצו. ועוד אומרים (תהלים קמט, ז): לעשות נקמה בגוים תוכחות בלאומים. וכופרים במי שעשה להם טובה, בואו וראו מאותו עני פרעה מה עשו, כשירדו למצרים קבלם בסבר פנים יפות, והושיבם במיטב הארץ, וזן אותן בשני רעבון, והאכילם כל טוב שבארצו, פלטרין היו לו לבנות והיו בונים שם, בכל זאת לא היה יכול להם, ולא עוד אלא שבאו עליו בעלילה (עיי"ש באורך כיצד מסלפים כל תולדות ישראל, וכ"ז ע"פ להרניע לב העם ולהסביר להם שאין מנוי לפחד ובסוף האיגרת חזרו והזכירו את דברי המן שהוקין ה' ואין הם צריכים לירא ממנו).

בחתימת האיגרת נכתב, 'ועכשיו כשיגיעו אליכם האגרות הללו תהיו מזומנים לאותו היום, להשמיד להרוג את כל היהודים שביניכם, מנער ועד זקן טף ונשים ביום אחד, ולא תשאירו מהם שריד ופליט.

ובשעה שנחתמו אותן האגרות ונתנו ביד המן, ויבוא שמח הוא וכל בני חבורתו, ופגעו במרדכי שהוא הולך לפניהם, וראה מרדכי שלשה תינוקות שהיו באים מבית הספר, ורץ מרדכי אחריהם, וכשראה המן וכל חבורתו שהיה רץ מרדכי אחרי התינוקות, הלכו אחרי מרדכי לדעת מה ישאל מרדכי

והרג אוהבו בשביל אשתו. וכמו שהבאנו לעיל בשם רבינו החיד"א עה"פ הוא אחשוורוש.

יב. ויקראו סופרי המלך- כתב רבינו החיד"א בספרו נחל אשכול בשם מהר"ח הכהן 'שהסדר הוא המשנה כותב הספרים בכת"י או בכתב סופרו ועתה המן שינה המנהג וקרא לסופרי המלך. וזה השינוי היה סיבה שהסופרים כתבו בספרים שכך ציוה המן, ואם יאמר להם למה כתבו כך, יאמרו כי לכבודו עשו כי המן היינו המלך. ועוד רעה שכתבו כתב מיוחד אל אחדרפנים שהם שרים גדולים כלשון הזה שכך ציוה המן והם יקפידו ע"ז וכל זה לרעתו. רואים עד כמה בכל שלב ה' מקדים תרופה למכה להמן.

בחודש הראשון בשלשה עשר בו- צ"ב למה לא רצה שיכתבו מקודם.

אלא כתב רבינו החיד"א בספרו נחל אשכול בשם רבינו מהר"א מגרמיוזא ז"ל בשערי בינה, כי ב"ב יום הקריבו הנשיאים, ויום י"ד ערב פסח ויש לישראל בימים אלו זכות, וק"ו בימי הפסח לכן בחר שיהיה ביום י"ג שלא יהיה להם זכות.

רואים עד כמה עמלק שכאילו סבורים שהכל במקרה מחפשים את היום שהכי טוב להם מבחינת הטבע לנצח. (והארכנו בזה במקום אחר)

ועוד רואים עד כמה הסכנה היתה גם מבחינה רוחנית שהיו כמו בלעם שמחפש שעה שה' כועס כדי שיוכל לקלל, ואילמלי רחמי ה' שלא כעס באותו זמן לא נשאר משונאיכם של ישראל כלום וכמו שאומר הפסוק זכור עמי מה יעץ וכו' למען דעת

יא. הכסף נתון לך- כתב רבינו החיד"א בספרו מראית העין (מגילה ז) ונקדים מ"ש הרב מהר"י בס' יערות דבש דמ"ש אחשוורוש הכסף נתון לך היינו שיתנם לצדקה, דכבר ידעו מנבוכדנצר, ההצדקה מכפרת ומצלת, כמ"ש לו דינאל וחמאך בצדקה פרוק. וזה שאמר המן למרדכי אתא מלא קמצא דיכוכו עשרת אלף ככר, והיינו ההצדקה כקרבתת ומשו"ה תמה ואמר אתא מלא קמצא דיכוכו ודחי עשרת אלפים. ואמר לו מרדכי מה שקנה עבד קנה רבו דכיון שהוא עבדו של מרדכי א"כ כל הצדקה היא נחשבת למרדכי, וזה רמז תחת נעוצין המן שנתן עשרת אלפים יעלה ברוש זה מרדכי שמה שקנה עבד קנה רבו.

והעם לעשות בו כטוב בעיניך - מבאר הגר"א שהרי המן לא הזכיר בדבריו אל המלך שני דברים, (א) לא אמר את שם האומה. (ב) לא אמר מה רוצה לעשות בהם אלא סתם אמר לאבדם. וע"ז א"ל המלך, 'העם' - כלומר איזה עם שאתה רוצה. 'לעשות בו כטוב בעיניך' מה שתרצה.

רואים את גודל אהבתו של אחשוורוש להמן שמוכן לתת לו את איזה עם שירצה, מה שאפי' לאסתר המלכה הוא אמר מה שאלך ובקשתך עד חצי המלכות ונתן לך, ולא יותר, (שכל דבר יכול לומר לה זה יותר מחצי המלכות, לא על זה כוננת) כאן הוא מוכן לתת לו איזה עם ואפילו את העם שהוא נולד ממנו, ולא נכון לחשוב שזה בדרך הטבע שהמלך יציל את עמי"י בשביל שהם עמה של אסתר המלכה. וכמו שדרשו חז"ל, הוא אחשוורוש שהרג אשתו בשביל אוהבו

מה החידוש במה שעשו משתה

ט"ו. והמלך והמן ישבו לשתות - וצ"ב מה בא

להשמיענו במה שאמר שעשו משתה

אלא יבואר שהמשתה גופא היה מכלל הגזירה, שבגמ' (י) איתא, ר' יהושע בן לוי פתח ליה פיתחא להאי פרשתא מהכא, 'והיה כאשר שיש ה' עליכם להטיב אתכם, כן ישיש להרע אתכם' (דברים כ"ט), ואע"פ דהקב"ה בעצמו אינו שיש על מפלתן של רשעים, אבל הוא משיש אחרים, ופירש רש"י, דכשנתחייבו כליה בימי המן, היו אויביון שמחין להן. ולפי"ז נמצא דהששון והשמחה שהיה להם הוא קיום של התוכחה דכן ישיש וגו', וא"כ נמצא דהמשתה שעשו היה מכלל צורת הגזירה שנתחייבו, שיהא זה באופן שיהיו אויביון שמחים.

וזה עומק הגזירה שה' ח"ו ישמח אחרים על גזירתם.

למה רק העיר שושן נבוכה

והעיר שושן נבוכה - שאל הרב רבי חיים פיינשטיין שליט"א כתב (ה"ד בקובץ גילונות תצוה תש"פ) הנה בשושן כתוב לשון מבוכה, משא"כ בשאר מדינות המלך שבהם כתוב (ד' ב): 'אבל גדול ליהודים צום ובכי ומספד', ולא מוזכר ענין של מבוכה, וצריך ביאור מ"ש שושן משאר מקומות.

אלא נראה לבאר, דהנה איתא בגמ' דף י"ב ע"א, שאלו תלמידיו את רבי שמעון בר יוחאי, מפני מה נתחייבו שונאיהן של ישראל שבאותו הדור כליה, אמר להם, אמרו אתם, אמרו לו, מפני שנהנו מסעודתו של אותו רשע, א"כ שבשושן יהרגו, שבכל

צדקות ה'. כך עמלק מחפש מתי אפשר להורגם, ולא יהיה להם ס"ד.

למה כפל להשמיד להרוג ולאבד

יג. להשמיד להרוג ולאבד ושללם לבו - באדם יש ד' דברים, נפש, רוח, ונשמה, וקניניו. בזה"ק מבואר שהנפש הוא שותפא הגוף. וידוע שהנשמה היא בעיקר למצוות. נמצא שהמן רצה לעקור את הכל. להשמיד - אלו המצוות שהם כנגד הנשמה. להרוג - הרוח הרוחני. לאבד - הגוף, שלא יישאר שם ישראל בעולם. ושללם לבו - הוא הקניין. כנגד זה ניתנו לנו בפורים די דברים שהן, קריאת מגילה שהיא כנגד מה שרצה לאבד הנשמה. כנגד הרוח שהיא בלב, ניתנה לנו השמחה שגם היא בלב. משתה שהוא הנאת הגוף כנגד הגוף, ו'ומתנות לאביונים' כנגד 'ושללם לבו'.

(הגר"א).

1

טף ונשים ביום אחד בשלושה עשר - צ"ב מדוע רצה המן להשמיד את כל היהודים ביום אחד, מה אכפת לו שדבר זה יקח כמה ימים

אלא כיון שחשב שזה יום המיוחד ורק ביום זה יש מזל רע וכמו שעשה גורל לכן רצה שיהרגו רק ביום זה

ולכן עמ"י ביקשו עוד יום להורג כדי שלא יחשבו שהסיבה שהם ניצחו את המן כי טעה ביום אלא עמ"י הם מעל המזל. ומיושבת בזה שאלת האור החיים בספרו ראשון לציון למה בירשו היהודים שנתת להם עוד יום להרוג.

העולם כולו אל יהרגו, אמרו לו, אמור אתה, אמר להם, מפני שהשתחוו לצלם, א"ל וכי משוא פנים יש בדבר, אמר להם, הם לא עשו אלא לפנים, אף הקב"ה לא עשה עמהן אלא לפנים וכו'. ונמצא שהיה שתי טעמים למה נתחייבו כליה, גם מפני שנהנו בסעודתו של אותו רשע, וגם מפני שהשתחוו לצלם. והנה הטעם דנהנו מסעודתו של אותו רשע, שייך דוקא בשושן, שרק הם שנהנו מסעודתו, וא"כ יש לומר, דלכן הייתה המבוכה בשושן דוקא, משום שרק בהם היה שתי הטעמים לגזירה, וזהו שנבוכו, שלא ידעו מאיזה טעם באה עליהם הגזירה, ומה עליהם לתקן, ולכן הייתה המבוכה דוקא בשושן. ויש להוסיף, דמשום הכי אמרה אסתר 'לך כנוס את כל היהודים. הנמצאים בשושן וצומו עלי ואל תאכלו ואל תשתו וגו'', דהיינו שאלו הנמצאים בשושן שנהנו מן הסעודה הם יצומו לתקן את החטא, (ועיין ילקוט שמעוני שם). עכ"ד.

פרק ד

למה לא עשה מרדכי השתדלות אלא רק תפילות

א. ומרדכי ידע - למה לא עשה מרדכי השתדלות אלא רק תפילות, אלא מפני שידע 'שהסכימו עליונים לגזירת תחתונים לפי שהשתחוו לצלם בימי נבוכדנצר ועל שנהנו מסעודת אותו רשע' (ילקוט) וכאן ניתנה להם הזדמנות לתקן את עוון ההשתחויה לצלם בימי נבוכדנצר, שבה נתנו ערך לכח אחר בעולם. בדרך כלל במצב כזה משתדלים בכל מיני אופנים להפר את צו המלכות כגון שוחד, השתמדות, בריחה וכדו'. אך באופן זה לא היו מתקנים הפגם באמונה. לכן היה עליהם לפעול רק ע"י תפילה. כאשר יש אחות בבית המלך, כלומר אסתר המלכה, הניסיון הוא עצום, שכן מצד הטבע כל אחד היה אומר דבר ראשון לנצל את אסתר ולבקש ממנה שתשתדל על עמה, ולכן קרע מרדכי בגדיו ולבש שק ואפר. אע"פ שע"י זה הוא מנע מעצמו כל קשר עם אסתר - כי אין לבוא אל שער המלך בלבוש שק - מ"מ הואיל וזוהי ההלכה שכאשר ישנה צרה עושים תשובה ומתפללים - לא התחשב מרדכי בשום חשבון אחר.

ג. ובכל מדינה ומדינה - לכאורה, מקומו ההגיוני של פסוק זה הוא לאחר עניין מרדכי ואסתר, שהרי עד שהגיעה הידיעה לכל מקום ארך זמן רב? אלא מרדכי לא מצא דרך אחרת להודיע לכל היהודים שבכל אתר ואתר שההצלה תיתכן רק בתפילה, כי

אם בהתנהגות מופרות של קריעת בגדים וצעקה ברחוב. וכיון שעשה כל מה שיכל, זכה למעלה מן הטבע שרוחו השפיעה על כל היהודים בכל המדינות. ועם הגיע דבר המלך ודתו עשו כולם כמוהו - רק צום ותפילה ולא שום השתדלות אצל השרים וכו'.

למה מרדכי סירב לשמוע לציווי המלכה

ד. ותשלח להלביש את מרדכי ולא קבל - למה מרדכי סירב לשמוע לציווי המלכה הרי תעלא בעידינה סגיד דליה ואפי' יעקב אבינו כיבד את בנו יוסף כשהיה מלך, אלא ידוע בשם הגר"א ובשם הגר"ח שלא רצה להיבטל ממצוות שק ותשובה אפילו לרגע.

ותשלח בגדים להלביש את מרדכי ולהסיר שקו מעליו - והרב רבי חיים פיינשטיין שליט"א כתב (ה"ד בקובץ גילונות תצה תש"פ) שיש להעיר דלאורה כשלוש את הבגדים, הרי ממילא כבר יסיר שקו מעליו. עוד צריך ביאור דהיה צריך להקדים הסרת השק ללבישת הבגדים.

אלא נראה לבאר, דהסרת השק הוא ענין בפני עצמו, מלבד לבישת הבגדים, והיו כאן שני עניינים, אחד להלבישו בגדים, ועוד ענין בפני עצמו שיסיר שקו, ואינם תלויים זה בזה, דאפשר שילבש בגדים, ותחת בגדיו יהיה השק על בשרו, ובאמת מצינו כן ביהורם בן אחאב בעת שצרו ארם על שומרון (מלכים ב' ו' ז) וזיה כשמוע המלך את דברי האשה וגו' וירא העם והנה השק על בשרו מבית, הרי דהיה לבוש בשק, יחד עם הבגדים, הרי דהסרת השק, אינו תלוי בלבישת הבגדים, והוא ענין בפני עצמו, וזהו שאמר,

ואנו בטוחים בתשועת ה' ע"י תפילה. אבל את נכדת שאלו המלך - שנשלח להכרית את עמלק ולא קיים שליחותו בשלימות - ועד היום זקוק הוא לתיקון. אם תחרישי, כלל ישראל אמנם יושע, אך את ובית אביך תאבדו. ומי יודע אם לעת כזאת הגעת למלכות הרי כאן יש מלחמה נגד עמלק, ועליך מוטלת החובה למסור נפשך כדי שתוכלי לתקן חטא בית אביך (עייני

בפי האלשיך)

לפני כארבעים שנה היה המעשה. רשת" החינוך העצמאי " נקלעה למשבר תקציבי עמוק. הרשת, שפרשה מערך של תלמודי תורה ומוסדות בית יעקב בכל רחבי הארץ, תוקצבה אמנם חלקית על ידי הממשלה, אבל תוספת שיעורי התורה ונפרדות, לבנים - ולימודי הגמרא, כמו גם החזקת כיתות קטנות ביישובים מרוחקים, כל אלו נפלו על העסקנים בראשות - ולבנות גדולי התורה אשר פעלו בלא ליאות, רבי זלמן סורוצקין ורבי אהרן קוטלר זצ"ל בארצות הברית, שהתדפקו על פתחי נדיבים והתרימום. ועם כל זאת הלך הגרעון ותפל, עד שאיים לשתק את המערכת. התכנסו גדולי הדור וקראו את עשירי תל אביב לאסיפה. העסקנים הציגו את המצב, סיבותיו והשלכותיו: מורים לא יקבלו משכורות, בתי ספר ייסגרו, התלמידים ייפלטו חלילה, ייצאו - אל הרחוב וסכנותיו, ייקלטו במוסדות כפרניים, יאבדו לעד הדוברים השתתקו, וההתרמה החלה. חמש מאות לירות, שבע מאות, ארבע מאות, אלף. מסכומים אלו לא תבוא הישועה. הכנס היה לבזיון, לכישלון מוחלט. לא לכך ציפו.

ותשלח בגדים להלביש את מרדכי, ועוד שיסיר שקו מעליו. עכ"ד. רק שצ"ב מה אכיפת לה אם ילבש שק מתחת לבושו, והרי בזה לא שייך הטעם שאין לבא אל המלך בלבוש שק.

למה לא אמר בפירוש את מה שקרה עם המן
ז. ויגד לו מרדכי את כל אשר קרהו - למה לא אמר בפירוש את מה שקרה עם המן אלא רמז לה, בן בנו של קרהו (הוא עמלק דכתיב בו אשר קרך) בא עליהם (ילקוט).

מה צריך לומר שכל עבדי המלך היו יודעים וכי בלא"ה אסתר היתה נכנסת שלא כחוק

יא. כל עבדי המלך וגו' - מה צריך לומר שכל עבדי המלך היו יודעים וכי בלא"ה אסתר היתה נכנסת שלא כחוק, אלא הואיל והחוק הזה כ"כ מפורסם עד שכל איש ואשה יודעים אותו, א"כ מי שעובר עליו הוא מזיד ולא שוגג. נמצא שאם אבוא לפניו ארגיז את המלך ואקלקל במקום לתקן (הגר"א).

מה בא לומר ואני לא נקראתי פשוט שלא נקראה

ואני לא נקראתי וגו' - מה בא לומר ואני לא נקראתי פשוט שלא נקראה אלא היות ולא נקראתי מסתבר שיקרא לי בימים הקרובים. א"כ, מה לי, לעבור על דתו? (הגר"א). זה התיקון לחטאו של שאול, שיש לה את כל הסיבות שבעולם לא לבוא אל המלך והיא באה.

למה לא אמר לה שזה דחוף אלא כי אם החרש
יד. כי אם החרש תחרישי וגו' - למה לא אמר לה שזה דחוף אלא כי אם החרש תחרישי, במה שנוגע להצלת הכלל איננו זקוקים לך הרבה שלוחים למקום

ארווית, ומה ירוויח העם. להיפך, יפסיד את תקוותו היחידה. ואז, מה יהא על העם, כיצד ינצל?! דברים של טעם. מדוע סירב מרדכי לשמוע, מדוע דחק בה להסתכן מיד? ועוד, אם בטוח היה כ"י רווח והצלחה יעמוד ליהודים ממקום? מדוע יסכן את חיי אסתר הצדקת – "אחר ואם כה בטוח הוא כי רווח והצלחה יעמדו, מדוע לבש שק ואפר וזעק זעקה גדולה ומרה?!

שתקו הכל, המתינו לתשובה.

והרבי אמר: מרדכי ידע שיש עוד י"א חודש. וידע שתתחיל שתדלנות מסועפת, שבסופו של דבר תשא פרי. אך ידע דבר נוסף: אם יהיו אלו מרדכי ואסתר שיטו את לב המלך לטובה, והם יקרינו עליו מהודם וינחום – העם יהיה אסיר תודה לגדוליו לדרכה של תורה, ל"קיימו וקיבלו." אבל אם אסתר תהסס, ועסקנים מפלגתיים חילוניים ייכנסו אזי – בעובי הקורה", רווח והצלחה יעמוד ליהודים ממקום אחר ינהה העם אחריהם, חלילה", ואת ובית אביך תאבדו, "המורשת שאת מייצגת תזנח! אף כאן, סיים הרבי את דבריו. יודע אני מדוע אינכם נענים להתרמה. חושבים אתם: החינוך התורני לא יקרום, הממשלה תזרים אבל כספים אלו יהיו" רווח והצלחה ממקום – כספים. וזה נכון אחר, "ולא יינתנו חנם! הממשלה תכתוב תנאים: תכני לימוד, ! לא יהיה עוד עצמאי – פיקוח זר, והחינוך ואני תורם – הנה אני, איני עשיר, ועול החזקת מוסדותי עלי! לירות 25000 נרעשו העשירים ופתחו את ידם, והמגבית הצליחה מעל למשוער.

לפתע נשמע קולו של האדמו"ר מוויזניץ זצ"ל: רבותי, יש לי קושיא.

לפני כאלפיים ושלוש מאות שנה כתב המן בן המדתא האגני ספרים, להשמיד להרוג ולאבד את כל היהודים. הדבר נודע למרדכי, שלבש שק ואפר ויצא לרחוב העיר בועקה גדולה ומרה. חרדה אסתר המלכה ושלחה לשאול מה זה ועל מה זה. סיפר, שהמן מבקש להשמיד את היהודים ב"ג אדר בשנה הבאה. בעוד י"א חודשים. תבע שאסתר תכנס אל המלך ותתחנן לפניו להעביר את רוע הגזירה. ענתה אסתר שמזה חודש ימים לא אחת דתו להמית, לבד – נקראה אל המלך, ומי שבא בלא הזמנה מאשר יושיט לו המלך את שרביט הזהב וחיה.

מרדכי ענה במילים נחרצות. למעשה, האשים את אסתר בהשתמטות:

"אל תדמי בנפשך להמלט בית המלך מכל היהודים כי אם החרש תחרישי בעת הזאת רווח והצלחה יעמוד ליהודים ממקום אחר ואת ובית אביך תאבדו" לא, ודאי לא יעלה על הדעת שאסתר לא היתה מוכנה למסור נפשה למען אפשרות הצלתו של עמה! אלא מאי, טעמה ונימוקה היו עימה: מה הבהילות, מה דוחק כל כך? הגזירה נועדה לעוד ודאי אוזמן בעוד – י"א חודשים. אני לא נקראתי זה שלושים יום ואז אבוא בלי להסתכן, אבוא – שבוע, שבועיים, חודש, חודשיים בנשיאת חן, ורבים סיכויי להצליח. אבל עתה, שאתפרץ ביוזמתך, מה – ויתכן שהשרביט לא יושט, ויהרגוני מיד, בלא לשמוע בפי

ואת ובית אביך תאבדו פי' דשאול שלא מחה זכר עמלק וגרם כל הרעה לשעתה ולעתיד ואת מזרעו ובא לידך לתקן קצת ואם החרש תחרישי מנעך מכבוד ובמקום לתקן אשר עיות שאול המלך את ובית אביך תאבדו. ומי יודע אם לעת כזאת הגעת למלכות כדי לתקן שאול אביך והכי ודאי מה תעשה ואפשר לרמוז כי עמלק במילוי עין מם למד קוף גימ' עת וז"ש אם לעת כזאת למחות עמלק הגעת למלכות דקודם בנין הבית צריך מלך ולמחות עמלק ולכן לעשות הכנה לבנין ביהמ"ק נעשית את מלכה וצריך שתמחה עמלק ואז יבנה ביהמ"ק ואפשר דזה טעם שקבלו תורה שבע"פ דהיה עלי' מודעא כמ"ש בתנחומא דתורה שבע"פ כנגד השכינה הנקראת עת לבטל עמלק שהוא במלוי גי' עת לבטל מילויין ולאבדו וישאר מ"ר גי' עמלק פשוט. וזה רמז א"ם לע"ת כזא"ת. וזה רמז המסרה לך כנוס את כל היהודים ועת כנוס אבנים ופירשנו על תורה שבע"פ דאמרו רז"ל על פסוק שם הבדולח ואבן השהם מקרא משנה וכו'. וע"פ דרכינו רמז וע"ת לרעה שהיא עמלק לבטלו צריך כנוס אבנים לחבר תורה שבכתב עם תורה שבע"פ. ויען התורה נקראת לחם כשאינם עוסקים בתורה יבא מלחמה הלא מראש ויבא עמלק וילחם ברפידיים שרפו ידיהם מהתורה כמשו"ל ולפי שהתורה נקראת לחם ורפו ידיהם וילחם נמשך לזה יתבאר טעם למה שפירשנו במ"ש רז"ל שרוי בלא אשה שרוי בלא תורה שנאמר אם אין עזרתי בי וגו' כי תורה שבע"פ כנגד השכינה ומי שאינו נושא אשה פוגם בה ח"ו לכך שרוי בלא תורה שנא' מצא אשה

למה קללת מרדכי לא התקימה הרי קללת חכם אפילו על תנאי היא באה
כי אם החרש תחרישי גו' ואת ובית אביך תאבדו
 גו'. כתב רבינו החיד"א בספרו נחל אישכול יש להעיר דהא דאמרינן קללת חכם אפי' על תנאי היא באה כמ"ש פ"ב דמכות דף י"א ואיך מרדכי ישלח דבר כזאת על בתו וביתו. אמנם יראה דזה אינו קללה רק מודיע לה שאם תחרישי כך יארע לה. ואינו בסוג קללה בשנא' דאפי' על תנאי באה אך אכתי יש לפקפק דהא אמר פ"ק דמ"ק דברית כרותה לשפתים ואמרו הוי כשגגה שיוצאת מלפני השליט וכן בשאר דוכתי והיה נראה דברית כרותה לשפתים על תנאי לא שייך. והכה הוא על תנאי אם החרש תחרישי כו'.
 אכן ק' מ"ש רז"ל דלפי מרע"ה מסר נפשו על ישראל ואמר אם תשא הטאתם ואם אין מחני לכך לא נזכר שמו בפ' תצוה והרי התם היה על תנאי. וי"ל דהתם היה קללה דאמר מחני. ומשו"ה אפי' על תנאי נתקימה איזה דבר. אבל ברית כרותה על תנאי לא שייך. גם מ"ש אסתר וכאשר אבדתי אבדתי היה בספק. ועוד י"ל דברית כרותה לשפתים אפשר לומר דבעינן פיו ולבו שוין או לפחות שלא יהא לבו חלוק והפך מה שמוציא מפיו וכתבנו במ"א דזה דעת דבא בסנהדרין דף ק"ב דיהוא לא גרמא לי' מה שאמר והוא יעבדנו הרבה דלא היה פיו ולבו שוין אלא חותמו של אחי השלוני ראה וטעה. וא"כ ה"נ מרדכי היתה חביבה עליו ביותר והגזים אבל לבבו לא כן יחשוב. וגם אסתר שאמרת וכאשר אבדתי אבדתי לבה נוטה שה' יושיענה ואין פיה ולבה שוין. ואמרו

למה אסתר מצווה שתעשה מה שמרדכי אמר לה
 טז. לך כנוס את כל היהודים - למה אסתר מצווה
 שתעשה מה שמרדכי אמר לה. אלא כיון שהיא היתה
 המנצחת על התיקון של חטא ההנאה מסעודת
 אחשורוש, לכן היא המצווה. וציותה שהוא יכנוס את
 היהודים. מכיוון שהוא הכריז שלא ילכו, בזה
 שישמעו בקולו עתה להתכנס - יתקון הדבר. וציותה
 שיצומו ג' ימים ברציפות לילה ויום (ולא כשאר תעניות בה"ב)
 כדי שיקיאו את הזוהמה שהיתה בהם מהסעודה
 ההיא. כי יהודי שושן היה להם חטא מיוחד שנהנו
 מסעודת אותו רשע. אך היהודים בשאר המדינות,
 שלא חטאו בזה, נהגו לצום בה"ב, כשאר תעניות
 שמתענים על כל צרה שלא תבוא על הציבור. וזה על
 החטא הכללי שהשתחוו לצלם בימי נבוכדנצר.

מה האריכות ואל תאכלו ואל תשתו
 טז. לך כנוס את כל היהודים הנמצאים בשושן
 וצומו עלי ואל תאכלו ואל תשתו שלשת ימים לילה
 ויום גם אני ונערת אצום כן ובכן אבוא אל המלך אשר
 לא נדת וכאשר אבדתי אבדתי

וצ"ב מה האריכות של 'ואל תאכלו ואל תשתו'
 וכי לא ידעינו שאם צמים ממילא לא אוכלים ולא
 שותים? דיהיה לכתוב 'וצומו עלי!' עוד יש להבין
 מהו שכתוב 'גם' אני ונערותי וכו',

אלא בספר 'אברהם אנכי' לרבי אברהם פלאגי
 ביאר, עפ"י המובא מהרב החיד"א בספרו 'צפורן
 שמיר' (ה סה) 'אם מאכל אחד ערב לו ומסלק ידו
 מלאכול לסגף עצמו על חטאותיו הרי הוא חשוב

דמכניע מצ"א גי' שר עמלק ע"י נשואי אשה ואז מצא
 טוב התורה. ואפשר שזה רמז כונת הכ' כתוב זאת
 זכרון בספר ואמרו ז"ל בס' זו מגילה והיתה ישועה ע"י
 קבלת התורה וז"ש כתוב זאת זכרון תורה שבע"פ אז
 בספר תזכו בס' לקריאת המגילה ודוק כי קצרת:

כתב הרב דינר שליט"א (ה"ד בקובץ גיליונות פורים תשפ"א)
 זיעבר מרדכי ויעש ככל אשר צוהת עליו אסתר' (ל -
 י"ז). מה הפשט כאן 'זיעבור מרדכי'? התשובה היא
 שדורשים חז"ל (מגילה דף ט"ו ע"א) מכאן שמרדכי עבר
 איסור בזה שביקש מכולם לצום בפסח, ויש מחלוקת
 בגמ' אם צמו רק ביום ולא בלילה או שצמו גם ביום
 וגם בלי לה, אם צמו רק ביום לפחות הם קיימו את
 מצות מצה בלילה, אבל אם צמו גם בלילה הם ביטלו
 מצות בזית מצה. שאלתי לבעל אילת השחר זצ"ל,
 איך באמת מרדכי ביקש מעם ישראל לא לאכול כזית
 מצה בליל פסח [לפי שיטה הנ"ל]? הרי הכלל של
 פיקוח נפש דוחה כל התורה כולה זה רק כשעושים
 הצלה מציאותית אבל הצלה סגולית לא דוחה. ועוד
 שכאן מדובר על גזירה שתהיה בעוד אחד עשרה
 חודש?! למה מרדכי תיקן מיד לצום אפילו בפסח?
 היה יכול לחכות אחרי החג! וענה לי, שכשיש גזירה
 בשמים עלינו לפעול מיד, כי כל יום שעובר צריך יותר
 רחמים, ולכן זה נקרא פיקוח נפש. וראש הישיבה
 הוסיף שבכל דבר רוחני זה כך, ברוחניות לא מחכים
 כלל, כי מה שאפשר להשיג היום עושים אותו מיד,
 כי מי אומר שלמחרת תהיו לנו זכויות לעשות
 זאת?!

כך כאן הם שמעו למרדכי ולא חשבו שהם יותר חכמים ולא יבטלו סעודת פסח. ועי' לקמן (פ"ג).

לפניו ית' ומהני להיות לו כפרה, ואם יתמיד בזה הרי הוא פקח שאוכל ומתענה בבת אחת כי מעט סיגוף כזה שמסלק ידו מהאוכל הערב עליו נרצה לו כתענית, וכתבו הראב"ד והאבודרהם שבוה שמושך ידו מלאכול, נחשב לו כתענית. וכן הוא בספר 'כף החיים' ועוד. ובוה מבואר הפסוק הנ"ל 'אל תאכלו ואל תשתו וכו' גם אני ונערותי אצום כן שחששה אסתר שמה ירצו לצום כ"תענית הראב"ד" ויצאו ידי חובת הצום, לכן הדגישה 'ואל תאכלו ואל תשתו' כיוון שצריכים כפרה על כל המאכלים שאכלו בסעודתו של אותו רשע, והדגישה שגם היא תצום כמוהם שלא תאכל ולא תשתה ולכן הדגישה ש"גם היא תעשה כמוהם, ועל אף שבוה היא

מסכנת את נפשה שאם יקרא לה המלך ותיראה חלושה מחמת הצום' כאשר אבדתי אבדתי שהלכה עם מסירות נפש גמורה.

למה זימן ה' שיעקרו את פסח על פי ציוויו של מרדכי

למה זימן ה' שיעקרו את פסח על פי ציוויו של

מרדכי

אלא חטאם היה מה שלא שמעו לחכמים שאמר להם מרדכי לא ללכת אל בית המשתה, אבל יש ששומעים לחכמים רק שזה לקיצוניות ומסתדר להם, אבל בלא"ה הם חולקים על גדולי ישראל, (כמצוי בימינו...) לכן עשה ה' שמרדכי יורה גם להקל ועמ"י ישמעו לו ובוה הם תיקונו את הפגם של אמונת חכמים, וכמו ששאל חטא כי חשב, שהוא יותר חכם

הכלב בכל מיני צורות, אם בהרמת רגל או יד, אך אם הכלב נשאר עומד על מקומו. זורק עליו אבן כדי להפחידו ולהרחיקו מעליו. אבל כאשר נתקל אדם באריה, הרי לא ינסה לגרשו מעליו בתנועת יד או בהשלכת אבן. האדם יודע היטב שמול אריה מאיים אין לו שום דרך להתמודד, מלבד דרך אחת: תפילה לה' שיצילנו מידינו". ולכן כשאסתר ראתה שנסתלקה ממנה רוח הקודש, שפשה במעשיה כדי למצוא את הפגם שבעטיו קרה הדבר. אמרה אסתר: "שמא על שקראתיו כלב" - כלומר, שהתייחסתי אל אחשוורוש כאל כלב, שאדם חושב שמסוגל להתגבר עליו. כך גם אני חשבת שאוכל לגבור עליו בכוחות עצמי, על ידי כל מיני מעשים והשתדלויות, "חזרה וקראתו אריה" - כשם שאין ביד האדם להתגבר על אריה בכוחות עצמו אלא הוא תולה כל בטחונו בה; אף אסתר השליכה את כל יהבה בה' שיצילנה מידינו. והארכנו בזה במק"א שאין האדם נושע אלא א"כ הוא שם את כל בטחונו רק בה' (עי' בלמעשה על אלויל מאמר למה נענו שרה ותנה בר"ה).

ב. ויהי כראות המלך את אסתר נשאה חן בעיניו וגו' - 'באותה שעה נודמנו לה, ג' מלאכי השרת, א' שהגביה את צווארה. אחד שמושך חוט של חסד על פניה ואחד שמתח והגדיל את השרביט' (מגילה טו:)

ג. מזה לך אסתר המלכה ומה בקשתך - כשראה שפניה משתנים מחמת התעניית וגם שמסרה נפשה להיכנס, הבין המלך שצורך גדול יש לה לבוא או מפני

א. ויהי ביום השלישי ותלבש אסתר מלכות ותעמוד בחצר בית המלך הפנימית נוכח פתח הבית - זיורא אסתר עומדת למול פניו בערה בו חמתו מאד על אשר הפרה תורתו, ותבוא לפניו בלא קריאה' (מד"ר), 'אמר אחשוורוש, חבל על דאבדין ולא משתכחין, ושתי, כמה חפצתי ובקשתי שתבוא ולא רצתה וזו נכנסה כזונה שלא ברשות' (ילקוט תהלים תרפז). 'ותכר המלכה את קצף המלך ותתבהל מאד ותפג רוחה' (אסתר רבה ט א),

רואים את גודל הנס שלמרות שאחשוורוש כעס עליה עד שנזכר שושתי היתה יותר טובה ממנה, מ"מ לא הרגה, כמו שהרג את ושתי, ולא עוד אלא שנשאה חסד לפניו.

"כיון שהגיע לבית הצלמים - הסתלקה הימנה שכינה, אמרה: 'אלי אלי למה עזבתני', שמא אתה דן על שוגג כמזיד ועל אונס כרצון? או שמא על שקראתיו כלב, שנאמר: 'הצילה מחרב נפשי מיד כלב יחידתי', חזרה וקראתו אריה, שנאמר: 'הושיעני מפי אריה'". (מגילה ט"ז) שואל רבי ראובן קרלינשטיין מדוע חששה אסתר שסילוק השכינה נובע מקריאתה לאחשוורוש 'כלב' וכי תואר זה לא מתאים למלך רשע כמוהו, האין הוא רשע ואכזר ככלב?

אלא מתרץ רבי ראובן קרלינשטיין בשם רבי יוסף רוזובסקי: 'אדם הולך ברחוב ולפתע מגיח למולו כלב משוטט לבדו. תחילה מנסה האדם לגרש את

מהשמים שהסכימו עמה בעצתה, דחתה את הדבר ליום מחר (הגר"א). 'אמרה, כל זרעו של עמלק למודים הם ליפול מחר' שכן הוא אומר, מחר אנכי ניצב על ראש וגו' (ילקוט). ועיי' בסוף הסבר למה נדחה המלחמה של עמלק ליום מחר.

אל המשתה אשר אעשה להם - תחילה אמרה אשר עשיתי לו, עכשיו רצתה להכעיס המלך ולכן השוותה את המן אליו ואמרה להם, (הגר"א). וכל זה נס שאחשורוש כעס אבל לא עד כדי מיתה.

למה שמח ביותר אחרי שיצא ולא לפני
ט. ויצא המן ביום ההוא שמח וטוב לב - למה שמח ביותר אחרי שיצא ולא לפני.

אלא שמח זו שמחת עצמית, וטוב לב שאין לו מורא. כי עד עכשיו פחד שמא אוהבת את מרדכי כי גדלה בביתו. עכשיו שהזמינה אותו ולא את מרדכי. מסתמא אוהבת אותו יותר. ולכן כתוב מיד אחרי זה 'וימלא המן על מרדכי חמה'. כיון שאמר: עתה, על מה בטחונו, הרי גם אסתר אינה אוהבת אותו? (הגר"א). כאן רואים השקפתו של זרע עמלק. אצלו שייך רק בטחון בבשר ודם. דכיון שהוא אינו ירא אלקים, אין אצלו כלל הוה אמינא של בטחון בה'.

ולכאורה 'ביום ההוא' מיותר
ההוא ולכאורה 'ביום ההוא' מיותר וסגי לכתוב 'ויבוא המן שמח' וידעינן דהוי ביום ההוא, אלא מבואר כאן דרק ביום ההוא בלבד היה שמח וטוב לב, שקודם לא היה טוב לב כמבואר בפסוק הבא, וכן מכאן ולהבא לא היה שמח וטוב לב דהתחילה

שמישהו מצר לה, לכך אמר, מה לך אסתר, או שרוצה לבקש עבור אחרים, ע"ז א"ל, ומה בקשתך (הגר"א)

למה אסתר הזמינה את המן
ד. יבוא המלך והמן - למה אסתר הזמינה את המן, הגמ' מונה כעשר סיבות להזמנת המן למשתה, ואליהו הנביא אמר שכולם נכונים. אחד מהם כדי שלא יאמרו אחות לנו בבית המלך, ויסיחו דעתם מהרחמים (מגילה טו:). אילו היו מפסיקים בשעת הסעודה הזאת את התפילה אפילו לרגע קטן היו מפסידים את כל התקון. ומכיוון שרק תפילה תעזור כאן, הזמינתו כדי שהיהודים לא ירפו מהתפילה, אלא, אדרבה, יגבירו אותה. רואים עד כמה גדול כוחה של תפילה שרק בזכותה הם נושעו. ועיי' לקמן (פ"ו)

מה המהירות להביא את המן
ה. ויאמר המלך מהרו את המן - צ"ב מה המהירות להביא את המן.
אלא כיון שראה גדול צערה אמר שיפעלו במהירות. (הגר"א).

מה כפל הלשון שאלתך ובקשתך
ו-ז. מה שאלתך ומה בקשתך - מה כפל הלשון שאלתך ובקשתך.
אלא שאלה על עצמו, בקשה על אחרים, והשיבה: שאלתי - ע"ע. ובקשתי - על אחרים.

למה חיכתה למחר
ח. יבוא המלך והמן אל המשתה אשר אעשה להם ומחר אעשה כדבר המלך - למה חיכתה למחר כיון שראתה שלא עלה בידה הדבר וטרם רמזו להם

ואם ילדיו בלבד, וכן דרך הרשעים כדכתיב 'לתאוה
 ביקש נפרד' (משלי יח, א). (אוצרות שלמה)

מפלתו, וזה היום הראשון והאחרון ל"שמח וטוב
 לב". (אוצרות שלמה)

למה דווקא עכשיו סיפר להם על כבוד עושרו ורוב בניו

יא. ויספר להם המן את כבוד עושרו ורוב בניו -
 למה דווקא עכשיו סיפר להם על כבוד עושרו ורוב
 בניו, כאשר האדם שרוי בשמחה גדולה ובתענוגים
 גדולים, ונפגש באותה עת בדבר הגורם לו צער, ואפי'
 צער קטן ביותר, הוא עלול למות מזה. ומה רפואתו?
 שיפיג הצער מלבו וירבה בתענוגים וכבוד. ולכן, אחר
 שיצא מבית המלך שמח ומיד נתכעס על מרדכי על
 שאינו כורע ומשתחוה לו, בא אל ביתו וידבר על
 כבוד עושרו (הגר"א).

ואת כל אשר גדלו המלך - בממון. ואת אשר נשאו
 - בכבוד, כמו שנתבאר לעיל שהשוותה כבודו לכבוד
 המלך. (הגר"א)

צ"ב דאם נישאו על השרים ודאי שנישאו על
 עבדי המלך.

מעל כל השרים ועבדי המלך ולכאורה צ"ב דאם
 נישאו על השרים ודאי שנישאו על עבדי המלך
 שעבדים פחות חשובים מהשרים. אולם יש ליישב
 ע"פ הגמ' בברכות (דף) מעשה ברבי חנינא בן דוסא
 שהלך ללמוד תורה אצל ר' יוחנן בן זכאי וחלה בנו של
 ריב"ז, אמר לו חנינא בני בקש עליו רחמים ויחיה,
 הניח ראשו בין ברכיו וביקש עליו רחמים ויחיה, אמר
 ריב"ז אלמלי הטיח בן זכאי את ראשו בין ברכיו כל
 היום כולו לא היו משגיחים עליו, אמרה לו אשתו וכי

מה ההבדל בין שמח לטוב לב

שמח וטוב לב וצ"ב מה ההבדל בין שמח לטוב לב
 אלא הגר"א ביאר ד"שמח" הוא שמחה עצמית
 ששמח מעצם הסעודה, אך 'טוב לב' הוא שאין לו
 מורא כלל וליבו טוב עליו, והטעם הכא משום שהיה
 מתיירא המן שמא אסתר אוהבת את מרדכי כי
 התגדלה בביתו ותבטל את גזירתו, ועכשיו שראה
 שרק אותו הזמינה ולא את מרדכי גמר בדעתו
 שמסתמא אוהבת אותו יותר ממרדכי, וזהו 'וטוב לב'
 וכתב שזוהי הסיבה שכשיצא ממשתה היין וראה את
 מרדכי שלא משתחוה לו מיד 'וימלא המן על מרדכי
 חמה' [דהרי עד אותה עת נמי לא השתחוה מרדכי
 להמן] משום דעד עכשיו הבין שמרדכי בוטח בקשר
 שיש לו עם אסתר, אך עכשיו שראה שאסתר לא
 אוהבת את מרדכי, לא חשש לזעוק ולכעוס עליו,
 ע"ש.

צ"ב מדוע קורא קודם לאוהביו ואחר כך לזרש אשתו

י. ויבא את אוהביו ואת זרש אשתו צ"ב מדוע קורא
 קודם לאוהביו ואחר כך לזרש אשתו, ולכאורה קודם
 אדם דן עם אשתו מיד שבא לביתו ואחר קורא
 לאוהביו. ועוד צ"ב דמשמע 'ויבא' דאין היא גרה
 בביתו וצריך להביאה. והביאור בזה דאף עם אשתו
 לא היה מסתדר וכל אחד היה צריך לגור במקום אחר,
 וכן משמע 'וישלח ויבא את אוהביו' שיעצו לו משום
 שהם אוהביו, אך 'זרש אשתו' מחמת שהיא אשתו

השאלה נשאלת, וכי באמת היה מפריע להמן שמרדכי לא היה משתחוה לו? הרי מדובר רק בן אדם אחד! ועוד בזה שהוא מדבר כך הוא מבזה את עצמו??!

ויש לתרץ שכתוב שיוסף אמר לאחיו 'ואמרתם אנשי מקנה היו עבדיך מנעורינו ועד עתה גם אנחנו גם אבותינו בעבור תשבו בארץ גשן כי תועבת מצרים כל רעה צאן' (מ"ו - ל"ד).

וכתב רש"י, כשתאמרו לו שאין אתם בקיאים במלאכה אחרת ירחיקכם מעליו ויושיבכם שם, כי תועבת מצרים כל רעה צאן לפי שהם להם אלהות.

השפתי חכמים מסביר, לפי שהם יודעים שרועי הצאן יודעין הווייתן לפי שהם תמיד אצלן, הלכך יודעין שאין בהם ממש, הלכך שונאים כל רועי צאן. ונשאלת השאלה שהמצרים יחשבו מה שהם ירצו על היהודים! למה הם צריכים לשנוא אותם??!

כתוב כאן יסוד גדול, אם יש לבן אדם דרך חיים מסוים ואצלו ברור שהוא צודק אז לא יפריע לו מי שחושב אחרת ממנו, כי הוא בטוח שהוא צודק והשני הוא הטועה, אבל אם הוא מודע בליבו שהוא בעצמו טועה, וגם מרגיש שחברו יודע שהוא טועה, כמילא הוא ישנא אותו כי הוא מפריע לו לרמות את עצמו.

אנו רואים שהאנשים שלא שומרים תורה ומצוות שונאים. אותנו והם מסכנים, ואנו מתפללים

חנינא גדול ממנו אמר לה לאו, אלא הוא דומה כעבד לפני המלך ואני דומה כשר לפני המלך, עיי"ש, וכתב רש"י (ד"ה כעבד) בן בית נכנס ויוצא שלא ברשות, ואני כשר לפני המלך כתב רש"י (ד"ה כשר) שאינו רגיל לבוא לפניו, עיי"ש, וא"כ יש ליישב דזה אמר המן שהמלך גידלו יותר מכל השרים או גם מכל העבדים שנכנס תמיד ללא רשות יותר מכל עבד. (אוצרות שלמה)

לכאן תיבת 'יושב' מיותרת

יג. וכל זה איננו שווה לי בכל עת אשר אני ראה את מרדכי היהודי יושב בשער המלך והבן איש חי בספרו בן איש חיל נתקשה שתיבת 'יושב' מיותרת היתה לו לומר בכל עת שרואה את מרדכי בשער המלך. ותי' דהמן היה נבהל וליבו מלא אימה בעת שרואהו יושב שחושב שאז יש לו דביקות בארץ להצליח בכשפיו לפי מחשבתו, דטענו שהיהודים מכשפים הם, דלא רצו להכיר בניסים שעשה ה' לישראל מחוץ לדרך הטבע, ע"ש.

כתב הרב דינר הו"ד בקובץ גיליונות פורים תשפ"א

"וכל זה איננו שווה לי בכל עת אשר אני ראה את מרדכי היהודי יושב בשער המלך' (ה' - י"ג).

כתוב כאן שהמן אמר 'וכל זה איננו שווה לי', דהיינו כל הכבוד שהוא מקבל במלכות, כל העושר שהיה לו, כל זה אינו שווה לו, וכל זה בגלל שמרדכי לא היה כורע ומשתחוה לו.

שראיית דבר היא גדולה מהשמיעה (מצד אימות הדברים). ובכך גם יקל עליו להשפיע על המלך לתלות את מרדכי לאחר שיראה את העץ. והיתה זו סיבה מאת ה', כדי שיוכל אחשורוש לראות בעצמו כי אין דומה ראייה לשמיעה, בעת שיאמר חרבונה גם הנה העץ וגו' (הגר"א).

מה החכמה המיוחדת שהיתה לזרש ולמה פתאום אין זה בזיון לשלוח יד במרדכי לבדו וצ"ב מה החכמה הגדולה של זרש וכי המן לבד לא יכל לחשוב על רעיון להרוג את מרדכי, ועוד דלעיל (בפ"ו פסוק ו) כתיב ויבז בעיניו לשלוח יד במרדכי לבדו וא"כ אמאי הכא הסכים לשלוח יד במרדכי לבדו, ואי משום דכבר יש גזירה על כלל ישראל א"כ מה צריך את זרש הרי זו כבר תוכנית ישנה שלו, בספר מנחת יהודה [לגאון הצדיק המקובל ר' יהודה פתיה זצ"ל] נתקשה כיון דמרדכי עבר על דבר המלך שאמר להשתחוות להמן יכול לומר המן למלך שהוא עובר על דברך והיה המלך הורגו למרדכי. וביאר דהחוק שהיה במלכות אחשורוש דאדם שמבזה אחד השרים או השופטים ראשית מסירים מיד אותו השר מתפקידו מאחר שנתחלל כבודו על הבריות וכו' לא יצלה עוד לשום תפקיד ולאחר מכן גם מענישים את זה שחילל את כבוד השר, וכתב ושמעתי שכן הוא המנהג בערי הודו עד היום הזה, ולפי"ז כתב דזו היתה הבעיה של המן דאם יאמר למלך שאין מרדכי כורע ומשתחוהו אע"פ שיהרגו את מרדכי מ"מ גם הוא יוסר מתפקידו, ולזה קרא לזרש אשתו וליועציו מה לעשות באיזה חכמה

עליהם שיחזרו בתשובה. למה הם שונאים אותנו? כי הם יודעים בתוך ליבם שהם טועים בדרכם, ממילא כשרואים שאנחנו שומרים את התורה ויודעים את האמת זה סותר את מה שהם חושבים וזה מפריע להם.

- לכן המן אמר כל זה איננו שווה לך כי היה מפריע לך לראות את מרדכי, כי ידע בתוך תוכו שמה שהוא בעצמו עושה אין בזה שום ממשות ושמרדכי יודע זאת שמרדכי צודק.

ולכן עשיו שונא את יעקב.

למה? מה מפריע לעשיו?

התשובה היא שהיות שהגויים יודעים בתוך תוכם שאין שום תוכן אצלם ושהכל נמצא אצלנו ושנחנו צודקים, עצם זה שאנחנו חיים זה מפריע להם, לכן הם שונאים אותנו כי זה מפריע להם לראות שאנחנו יודעים את האמת.

מדוע אמרה להמיתו דווקא בתליה? ודווקא גבוה חמישים אמה?

יד. ותאמר לו זרש אשתו וכל אהביו יעשו עין גבוה חמישים אמה - מדוע אמרה להמיתו דווקא בתליה? הואיל ובשאר מיתות לא יראה אותו המלך לאחר שימות, משא"כ אם יהיה תלוי על עץ, יראה אותו תמיד. והטעם לגובה חמישים אמה, כיון שבאופן זה יוכלו לראות את תלייתו מבית המלך. ואמרו כי הראיה גדולה מהשמיעה בד' דברים, ואחד מהם

אמנם הצדיקים ברוב ענוותנותם מבטלים דעתם. ולכן כתיב במרדכי זיעש ככל אשר צוותה עליו אסתר".

ותאמר לו זרש אשתו וכל אהביו יעשו עין גבוה חמישים אמה ובבוקר אמר למלך ויתלו את מרדכי עליו וכו' בומן קריאת שמע של שחרית. שואל הגה"ק רבי יהונתן אבישיץ ז"ע – ' במדרש מובא ' בבוקר מה בער להם לקום כל כך – מוקדם בבוקר, האם ממשיכי קום היו? ...

אלא הסביר זאת: כי במחשבה תחילה הוציעו זרש ואוהביו להמון, שיתלה את מרדכי בבוקר, שכן אם יקראו ישראל קריאת שמע בעונתה וגם יסמכו גאולה לתפילה כראוי בותיקון, אינם ניזוקים כל היום (נעין ברכות ט. ב), ותהיה התאמצותו של המון לשוא. .. לפיכך יעצו להקדים לבטל את מרדכי מקריאת שמע, ושלא יבוא לסמוך גאולה לתפילה, ואמנם השכים המון לבוא בלילה לחצר המלך וכוונתו שידיה מרדכי נתלה עם נץ החמה, אך הקב"ה הפר עצתו וקלקל מחשבתו.

ורואים כאן ששני דברים א. עד כמה פחד המון מתפילת מרדכי. ב. ועד כמה ונרפוך הוא שעד ה' עשה להפוך את מחשבותיו.

אפשר להרוג את מרדכי ולהישאר בתפקידו, וזרש יעצה לו שבבוקר קודם לכתו למשתה אסתר יגיד למלך שמרדכי אינו כורע ומשתחוה לו ויתלו את מרדכי, ואז המלך לא יסירו מתפקידו כיון שצריך ללכת למשתה שהזמינה אותו, וכיון שנדחתה הסרתו מתפקידו שוב לא ידחה, דהחוק הוא דמיד מוסירים השר, עיי"ש, ולכן לא הרגו עד עתה (אוצרות שלמה).

למה אמרה לו ללכת בבוקר ולא יחכה קצת ובבוקר אמר למלך – למה אמרה לו ללכת בבוקר ולא יחכה כדרכו ללכת מאוחר, כי כך דרכו של המושנה למלך שבא אחרון לבית המלך. אלא מפני שחששה שמא יהיה אצל המלך אוהבו של מרדכי וימליץ בעדו לכן היא אמרה לו להשכים לפני שקמו האנשים (הגר"א).

וייטב הדבר לפני המון – המון מזרע עמלק וע"כ הוא שוקל הכל במאזני הטבע, ולפיכך מצאה חן בעיניו התכנית הזאת, אשר בדרך הטבע נראית טובה ומושלמת.

למה המון בעצמו עשה העץ
 יעש העץ – הוא בעצמו, וצ"ב למה המון בעצמו עשה העץ הרי כולו גאוה ובשביל מרדכי שלא השתחוה לו היה מוכן להרוג עם שלם ולמה כאן ביזה עצמו ועשה בעצמו העץ אלא השנאה מקלקלת השורה (הגר"א).

יש כאן לימוד נוסף. כי מרוב גאוותם של רשעים לא יציית המון אפילו לעצת זרש החכמה מאד, אא"כ הוא בשכלו מסכים לזה – וייטב הדבר בעיני המון.

פרק ו

צ"ב יתור המילה 'ההוא'

א. בלילה 'ההוא' נרדה שנת המלך – צ"ב יתור המילה 'ההוא'

אלא מבואר במדרש שהיה זה לילה מיוחד שבו בכו התינוקות ובקעה תפילתם את שערי שמים, רואים את כוחה של תפילה שרק בזכות זה התחיל הנס, כי אין דבר מגיע מבלעדי תפילה גם אם נגזר שינצלו כמו שביארו על הפסוק 'ויועקו ותעל שוועתם אל האלוקים מן העבודה' (שמות ב, 16) שאע"פ שהקדוש ברוך הוא בכבודו ובעצמו הבטיח לאברהם אבינו בברית בין הבתרים ואמר לו, 'ידוע תדע כי גר יהיה זרעך בארץ לא להם ועבדום וענו אותם ארבע מאות שנה וגם את הגוי אשר יעבדו דן אנכי ואחרי כן יצאו ברכוש גדול' וא"כ נשאלת השאלה מה להם לישראל לזעוק, לצעוק, להתפלל ולבקש מאת ה' שיוציאם ממצרים והרי בין כה וכה חייב הוא לקיים את הבטחתו שהבטיח לאברהם אבינו?

קושיה זו הביא בספר שי לתורה שהקשה ראש ישיבת בריסק הגאון רבי משולם דוד סולובייצ'יק שליט"א,

כוחה של תפילה

וכך היתה תשובתו: תשובה ברורה ומוצקה על שאלה זו איני יודע, אך יסוד גדול ומבהיל טמון בזה! ללא 'ותעל שועתם אל האלקים' לא יועילו אפילו הבטחות בכדי להינצל מגזירות קשות וחמורות!! צריכים להגיע למצב של צעקת בני ישראל באה אלי. מכאן אנו למדים עד כמה מוטלת החובה על כל יחיד

ויחיד לזעוק ולבקש מה' על כל צרה שלא תבוא, בפרט על צרת רבים שאם לא כן איננו מובטחים שניוושע.

ויסוד זה מפורש בדברי הרמב"ן (שמות ב, 16): והאריך הכתוב להזכיר טענות רבות בגאולתן וישמע אלקים את נאקתם' ויזכור אלקים' זי'רא אלקים' וכו', כי אף על פי שנשלם הזמן שנגזר עליהם, לא היו ראויים להגאל כמו שמפורש על ידי יחזקאל, אלא מפני הצעקה קיבל תפילתם ברחמים.

וכן רואים בפסוק 'זיהי בימים הרבים ההם וימות מלך מצרים ויאנחו בני ישראל מן העבודה הקשה' וצ"ב מדוע כשמת פרעה נאנחו בני ישראל, והרי היו צריכים לשמוח?

אלא מתרץ השל"ה הקדוש: כשמלך מת, כל העם בוכים ומספידים אותו, ומי שלא בוכה עליו ולא משתתף בצער העם, מראה שמזלזל במלכותו. והנה כשפרעה מת בכו כל המצרים על מיתתו וגם בני ישראל היו חייבים לבכות – כדי שלא יראו כמזלזלים במלכותו ויענשו על כך. אבל בני ישראל בכו על משהו אחר לגמרי – הם בכו על העבודה הקשה, וכל המצרים חשבו שהם בוכים על פרעה... אבל התורה אומרת: 'וידע אלוקים' – ה' ידע שבני ישראל לא בוכים על מיתת פרעה הרשע אלא על עבודתם הקשה ואז הושיע אותם ה'... ואם כן מובן מדוע בכו בני ישראל כשפרעה מת, כי היו חייבים לבכות עם כולם, אבל הם בכו בכי אחר – בכי על העבודה הקשה...

ורואים עד כמה המצריים ידעו מכח התפילה ולכן לא נתנו להם להתפלל. ומי יודע כמה יותר מוקדם היו משתחררים אם היו מתפללים, ועוד רואים שאותו פרעה שאינו יודע מי ה' מפחד מהתפילה.

וכן בזמן החורבן לא נתנו להתפלל, וכמו שכתוב במדרש איכה רבא (פ"ה) 'על צוארנו נרדפנו, יגענו ולא הונח לנו, דאיתא שם שנבוכדנצר צוה לנבוזראדן וא"ל, אלקיהם של ישראל מקבל בעלי תשובה, וידו פשוטה לקבל שבים, לכן מיד כשתכבש אותם לא תניח אותם שיתפללו, כדי שלא ישובו לד' ואלקיהם ירחם עליהם כו', כיון שכבש אותם (והכריחם ללכת מירושלים לבבל, מהלך ט"ו יום) כשהיה אחד מהם עומד (מרב עיפות) היה לוקח אותו ומחטכו אברים אברים כו' והמה הולכים בעל כורחם כו' כיון שהגיעו לפרת (פי' נכנסו לבבל) נתנו להם רשות לנוח. הה"ד (תהלים קל"ז) על נהרות בבל שם ישבנו גם בכינו עד לשם לא ישבנו עכת"ד המדרש הרי לנו מפורש שנמנעה מהן התשובה הרחמן יצילנו (יבנה המקדש עם פא) רואים עד כמה הבינו שונאי ישראל את כוחה של התפילה.

וז"ל המדרש (מד"ר פרשה ט ד). 'לאחר שעשה העץ, הלך אצל מרדכי ומצאו שהיה יושב בבית המדרש והתינוקות יושבים לפניו ושקים במתניהם ועוסקים בתורה, והיו צועקים ובוכים, ומנה אותם ומצא שם שנים ועשרים אלף תינוקות, השליך עליהם שלשלאות של ברזל והפקיד עליהם שומרים, ואמר למחר אהרוג אלו התינוקות תחלה, ואחר כך אתלה את מרדכי. והיו אמותיהם מביאות להם לחם ומים ואומרות להם בנינו אכלו ושתו קודם שתמותו למחר

ואל תמותו ברעב, מיד היו מניחים ידיהם על ספריהם ונשבעים בחיי מרדכי רבנו לא נאכל ולא נשתה, אלא מתוך תעניתנו נמות, געו כלם בבכייה עד שעלתה שוועתם למרום ושמע הקדוש ברוך הוא קול בכיתם בלילה, באותה שעה נתגלגלו רחמיו של הקדוש ברוך הוא ועמד מכיסא דין וישב בכיסא רחמים, ואמר מה קול גדול הזה שאני שומע כגדיים וטלאים, עמד משה רבנו לפני הקדוש ברוך הוא ואמר, ריבונו של עולם לא גדיים ולא טלאים הם אלא קטני עמך שהם שרויים בתענית היום שלשה ימים ושלשה לילות, ולמחר רוצה האויב לשחטם כגדיים וטלאים. באותה שעה נטל הקדוש ברוך הוא אותן אגרות שגזר עליהם שהיו חתומות בחותם של טיט, וקרעם, והפיל על אחשוורוש בהלה באותו לילה, הדא הוא דכתיב: בלילה ההוא וגו'. והוסיפו על זה בילקוט שמעוני 'באותה שעה אמר הקב"ה למלאך שממונה על השינה, בני בצרה והרשע הזה ישן של מיסתו, לך ונדוד את שינתו 'באותה שעה ירד המלאך ונידד את שנתו של אחשוורוש וחבטו בקרקע שם"ה פעמים והיה המלאך עומד על גביו ואומר, כפוי טובה! - כפוי טובה! עמוד ועשה טובה למי שעשה עמך טובה! מיד, ויאמר להביא לפניו את ספר הזיכרונות.

היה זה נס, שבדיוק באותו לילה שהמן הכין את העץ וחשב לבוא למחרת אל המלך לבקש לתלות את מרדכי על העץ, אז נדדה שנתו של אחשוורוש, וביקש להביא את ספר דברי הימים, ונגלה לו שמרדכי הטוב עמו בעבר, והוכרח לשלם לו טובה, ונגרמה מפלתו של המן. (וע"ע עה"פ נפול תיפול לפניו).

אלא הקדוש ברוך הוא מסובב כל הסיבות, סיבב שבאותה שעה שמרדכי הציל את המלך, לא נעשה עמו שום טובה על כך, ורק נכתב הדבר בספר דברי הימים של המלך, שבבא העת כשתידד שנתו של אחשורוש, יבקש לקרוא את הכתוב בספר דברי הימים, וימצא את הטובה שעשה מרדכי למענו, שהצילו ממות, ולא קיבל על כך שום תמורה (כמבואר [לעיל שם](#)), והנה הגיעה אותה העת. שעכשיו כשהמן מתכוון לתלות את מרדכי על העין, קורא המלך את אותה הטובה שעשה לו מרדכי, וחושב לשלם לו טובה עצומה על כך. ולא חשב לתת לו איזה פרס כספי או מתנות וכדומה, אלא, 'מה נעשה יקר וגדולה למרדכי על זה'. וזהו בשביל שמשמים רצו שמרדכי יתכבד לעיני כל, שהמן יסובבו כשהוא רכוב על הסוס של המלך ולבוש בבגדי מלכות, בכל רחובות העיר וכו'. וגם בכך הושפל המן שיא ההשפלה לפני שונאו הגדול ביותר, וכמבואר למעלה.

ויאמר המלך מה נעשה וגו' לא נעשה עמו דבר- ארז"ל לא מאהבתו של מרדכי אלא משנאתו של המן. וצריך ביאור מהיכא מפקי לה.

אלא מבאר רבינו החיד"א בספרו נחל אשכול ושמעתי בשם הגאון מהר"ר צבי אשכנזי"ל דדרך האוהבים להזכיר שם האהוב ולא זז מחבבו ומי שהוא שונא כמעט אינו יכול להזכיר שמו. ומי שאינו לא אהוב ולא שונא פעמים אינו מזכיר שמו ופעמים מזכיר, וזהו דרך העולם וראינו דמשרתי המלך אמרו לא נעשה עמו דבר והוי ליה למימר לא נעשה עם מרדכי דבר כדרך האוהבים אשר חשקם להזכיר שם

בלילה ההוא נדדה שנת המלך - כתב רבינו החיד"א בספרו נחל אשכול - חשב בלבו ונצטער לא על חנם ביטלה אסתר גזרתי ליכנס לפני בלא רשות ואשר זימנה את המן ולא שום שר אחר שמה יעצו עליו עצה להורגו. ההוא נדדה שנת המלך ויאמר ר"ת גי' שס"ו שם רמז דגבריאל השליכו מומתו שס"ו פעמים. רבינו אלעזר מגרמזיא בשערי בינה כתב יד. רואים את גודל הנס שלא הרג את אסתר המלכה, על חשדו זה, ולא כמו שהרג את ושתי מיד, על מה שפגעה בו, ולא חשד שרוצה להורגו.

ב. וימצא כתוב - מקשה הגמ' : כתב מבעי ליה: (פרש"י ד'כתוב' משמע כתיבה חדשה וכתב' משמע מעיקרא) ואומרת הגמ' 'מלמד ששמושי (סופר המלך מימות כורש שכתב שטנה על בנין הבית) מוחק וגבריאל כותב'. (מגילה טו:) גבריאל הגיע לשם כתוצאה מהתפילות שלא פסקו כל העת, אפילו לרגע.

מה כפל המילים יקר וגדולה

ג. ויאמר המלך מה נעשה יקר וגדולה וגו' - מה כפל המילים יקר וגדולה.

אלא מפרש הגר"א, יקר בכבוד, וגדולה בכסף כדי שיוכלו להשיב שכבר נעשה עמו.

איך יתכן שעל כזה חסד לא נעשה עימו דבר

צ"ב איך יתכן שעל כזה חסד לא נעשה עימו דבר ובפרט שכן היה מנהגם לרשום בספר הזכרונות, ובפרט אחשורוש שכל המטרה שעשה משתה היא כדי שלא יבגדו בו, א"כ כאן שיש מישהו שהציל את חייו הוא אמור לתגמל אותו בצורה טובה, כדי שכולם ידעו ששוה להציל אותו.

אלא דמיון בעלמא ואין בזה מאומה ומכל מקום כ"כ גדולה הנאת הכבוד יתר על כל ההנאות הגופניות הממשיות עאכו"כ הנאת העולם הבא שהיא רוחניות ממש ודאי שרב ערכה ואין מה שישוה לה:

מעשה על כוחה של מחמאה

שמענו לאחרונה סיפור מדהים הממחיש את ההשפעה הגדולה שיש לנתינת מחמאות, הפועלת את פעולתה גם כאשר אותו אדם שקיבל את המחמאה אינו אלא גוי ופושע פלילי מסוכן. איש עסקים חרדי המתגורר בלונדון ביצע עסקה גדולה וקיבל את שכרו כמזומן, בצאתו ממקום העבודה שלו היה כמזומן סך של כמאה אלף לירות שטרלינג, לאחר שצעד כמה עשרות מטרים מתנפלים עליו שלוש גויים. ודורשים לקבל לידיהם את כל הכסף הנמצא עימו.

אנשים אלה שידעו מן הסתם על העיסקה הגדולה שביצע, עקבו אחריו וביקשו לשדוד את סכום הכסף הגדול, תוך שהם מאיימים עליו מפורשות שאם לא ייתן את הכסף, לא יהססו להרגו במקום. היהודי החרדי 'עשה חושבים' והבין כי בכח הזרוע לא יוכל להכריעם לפיכך החליט לנסות את מזלו ולפתח שיחה עם השודדים הוא התבונן על פניהם וראה באחד מהם את דמות המנהיג, לאחר מכן פנה אליו ואמר לו תראה אני רואה בך תכונות חיוביות מאוד הינך נראה לי אדם טוב ונימוסי ואפילו אינטיליגנטי מאוד תאמר לי בבקשה לשם מה אתה

אהובם להכי ארו"ל לא מאהבתו של מרדכי שהרי לא הזכירו שמו אלא משנאתו של המן.

למה לא אמר מה לעשות למרדכי

1. ויבוא המן ויאמר לו המלך מה לעשות באיש - למה לא אמר מה לעשות למרדכי.

אלא מבאר הגר"א מפני שנתירא שאם יאמר למרדכי, יאמר שייתן לו את כל המלוכה, לפי שסבר שגם הוא אוהב את מרדכי כמו שאסתר אוהבת. ה' שם כן בליבו כי אם כן המן היה מציע איזה דבר קטן לתת לו וממעיט מערך המעשה שהוא עשה שהרי להציל את המלך זה חובה לכל אחד שהרי אלמלי מוראה של מלכות איש את רעהו חיים בלעהו ועשה את זה רק בשביל עצמו וכו'.

למה לא אמר המן למלך מיד את בקשתו

וצ"ב המן שהיה הדיוט קופץ בראש וכשהרגו את ושתי הוא קפץ לפני כולם בשביל האינטרסים שלו, למה לא אמר למלך לפני שישאל מה לעשות באיש וכו', יש לי בקשה דחופה אני צריך להרוג את מרדכי הוא מסוכן למלכות.

אלא המן רק קיבל קצת כבוד שכח מהכל, ונרחיב ממש"כ בלמעשה על אלו

איך עשו לאחר שתכנן את המלחמה מול יעקב אבינו חזר בו מהכל

אלא מבאר רבינו יחזקאל אברמסקי (אור יחזקאל ז' דרכי העבודה עמ' רלה) וז"ל 'הא שחזינו בפרשה שכל העשיו הגדול התכופ עבור מעט הכבוד שנתן לו יעקב אע"ה כי הנאת הכבוד רוחנית ואין דומה להנאה רוחנית וזו הארה נפלאה כי הרי הנאת הכבוד אינו

לשדוד אותי ולקחת את כל כספי אחר כך הסתפקת בעשר ליש"ט, ועכשיו אתה עוד מחזיר לי עודף.

את דברי התשובה של הגוי יש להחדיר היטב אל נככי לבנו, אני כבן עשרים ושבע אמר הגוי ועד אתמול, מעולם לא שמעתי אף פעם שאני אדם טוב, ולא שמעתי שאני עושה רושם כאחד שיש לו תכונות חיוביות אתה האדם הראשון בעולם שאמר לי את הדברים הללו וההרגשה שלי הייתה שבאמת התכוונת למה שאתה אומר, ולא אמרת את המחמאות הללו רק כדי להרוויח את כספך הגישה שלך שבתה את ליבי עד שהחלטתי שלא מגיע לך שאגזול את כספך לכן אתמול הסתפקתי בשטר בן הליש"ט ולאחר שקניתי מה שהייתי צריך לקנות ונשאר לי עודף באתי להשיב לך גם את זה סיפור זה סופר ע"י מהגר"א טויסיג שאמר שהוא מכיר את בעל המעשה בלונדון. ועכשיו נעשה חשבון אם זה מה שמחמאה אחת יכולה לפעול על ליבו של גוי, ועוד גוי כזה שהוא שודד מסוכן ואלים, איזה ערך יש למחמאה אחת שלנו שנעניק לילדים, לעקרת הבית, לשכנים, ולכל היהודים הסובבים אותנו מדוע אנחנו חוסכים בדברי מחמאות האם נתינת מחמאה גוזלת ממך משהו האם היא מעבירה את כספך ורכושך לאותו אדם שהחמאת לו.

למה חיסר בגדולתו

ה. ויבוא המון ויאמר לו המלך מה לעשות באיש אשר המלך חפץ ביקרו - צ"ב למה לא אמר אשר

צריך את הכסף שלי? האיש נראה מופתע מעצם השאלה, אך לא היסס להשיב ואמר אני זקוק לכסף כדי לקנות משקאות וסמים!. והיהודי שלנו ממושיך ושואל וכמה כסף זה עולה הסמים הללו? חמש לירות שטרלינג, השיב מנהיג קבוצת השודדים. איש העסקים החרדים הוציא סך של עשר ליש"ט, והגישו לשודד ואמר לו הנה קח לך את הסכום הזה, כפול ממה שביקשת, והנחיני לנפשי.

למרבח הפלא, פעלו הדברים על ליבו של השודד שלקח את השטר בן העשר הליש"ט, והורה גם לשני השודדים האחרים לעזוב את היהודי לנפשו. ומיודענו נשם לרווחה והודה לה' יתברך כי הצל הציל את כספו ואותו ח"ו, ומיהר להסתלק מן המקום. למחרת מגיע היהודי שלנו לביה"כ שלו באיזור החרדי של לונדון, וליד השער הוא מבחין לחרדתו הגדולה במנהיג השודדים. 'הייתי בטוח שהוא בא כדי לבטל את העסקה' שעשינו אתמול וליטול ממני את כל הכסף. סיפר אחר כך מיודענו לבני משפחתו.

אולם בתוך שניות ספורות התברר לו שהשודד בא לכאן במטרה אחרת לגמרי, הגוי מנופף בידו בשטר של ליש"ט ואומר ליהודי הנדהם: הנה העודף מה ליש"ט שקיבלתי ממך אתמול, לאחר מספר רגעים תפס מיודענו אומץ ושאל את השודד הגוי שניצב לידו בפתח בית המדרש, אני רוצה שתסביר לי בבקשה את התהפוכות שאירעו לך אתמול רציתי

צריך להיות, וא"צ לקבל על זה שום דבר. לכן סיבב ה' שהמן חשב שזה הוא בעצמו ולו בוודאי צריך לגמול ולהחזיר טובה.

למה המלך לא שואלו לשם מה בא כזה מוקדם ויבוא המן ויאמר לו המלך מה לעשות באיש אשר

המלך חפץ ביקרו. דבר מפליא. כשהמלך רואה שהמן בא אליו, ועוד בשעת בוקר מוקדמת, הרי ודאי שבא בשביל איזו בקשה שיש לו. ובמקום לשאול אותו - מה רצונך, ומה לך בביתי בשעה זו? מה אתה מבקש? וכדומה, [או שהיה יכול לומר לו - תמתין עד שאתפנה], לא עשה כן. אלא אחשורוש מחליט לשאול דווקא אותו בדיוק ברגע זה - מה לעשות עם האיש שמגיע לו טובה גדולה, שהמלך חפץ ביקרו. וכנראה שזו אחת הסיבות שהמן היה בטוח שאחשורוש מתכוון אליו, שאם לא כן, מה פתאום שואלו כעת, למה לא שואל את מי שצריך לשאול, בזמן שראוי לשאול. וגם אם הוא רוצה דווקא לשאול אותו, היה צריך לקרוא לו קודם לכן, ואיך זה שבדיוק כשיצטרך לשאול אותו - באותה שעה הגיע לשם. [ובאמת היה זה מכון משמים, והמן הרשע לא חשב על זה, ופשוט]. (הנס שבמגילה)

למה ביקש דווקא לבוש מלכות

ה. יביאו לבוש מלכות - צ"ב למה ביקש דווקא לבוש מלכות.

אלא מבאר הגר"א כי רק זה מה שהיה חסר להמן.

המלך חפץ ביקרו ובגדולתו כמו שאמר לעיל 'מה נעשה יקר וגדולה למרדכי על זה'.

אלא מבאר הגר"א שמן השמים לא אמר כן, כי אם היה אומר כן, לא היה המן יכול לחשוב שמדובר עליו, שהרי איזה עוד גדולה הוא יכול לתת לו, הרי כבר נתן לו ממון הרבה וגם הוא משנה למלך, אבל יקר אפשר לתת לו כמו שנראה לקמן. ואם היה יודע שזה מיישהו אחר היה משכנע המלך שא"צ לעשות לו עד כדי כך טובה.

רואים את גודל הנס איך שלב מלכים ושרים ביד ה', וה' שם בפיהם את המילים הנכונות כדי לעשות כרצונו.

ועוד בגלל שהמן הבין שמדובר על עצמו, וחשב שיכול להשיג יותר כבוד, נלכד בפח זה, ולכן הוא שכח את כל מטרת השכמתו לבית המלך שהיא כדי להרוג את מרדכי ולכן לא ביקש להורגו. ואח"כ ישיב על שאלת המלך, שהרי המן לא היו לו נימוסי כבוד ודרך ארץ.

ויאמר המן בלבו למי יחפוץ המלך לעשות יקר יותר ממני - צ"ב מה צריך להודיענו שהמן היה בטוח שזה הוא.

אלא המן היה כפוי טובה מזרעו של עמלק שהם כפוי טובה (כמו שכתבנו בלמעשה פרשת בשלח), ואילו היה יודע שזה למיישהו אחר (אפילו שזה לא היה מרדכי), הוא היה מבאר למלך שאין צריך לגמול לו טובה שזה כבוד וזכות שהציל את המלך וחובתו המוסרית ופשוט כך

אלא כתב הרב רבי חיים פיינשטיין שליט"א כתב (ה"ד בקובץ גילונת תצוה תש"פ) לבאר את טעם הדבר, הנהגה בגמ' דף ט"ו ע"ב איתא, 'בלילה ההוא נדדה שנת המלך', רבא אמר, שנת המלך ממש, נפלה ליה מילתא בדעתיה, אמר, מאי דקמן דזמינתיה אסתר להמן, דילמא עצה קא שקלי עילויה דההוא גברא למקטליה, הדר אמר, אי הכי לא הוה גברא דרחים לי דהוה מודע לי, הדר אמר, דלמא איכא איניש דעבד בי טיבותא, ולא פרעתיה, משום הכי מימנעי אינשי ולא מגלו לי, מיד, ויאמר להביא את ספר הזכרונות וכו'. ומבואר מדברי הגמ' דכל מה שהתעורר אחשוורוש לשלם למרדכי, הוא משום שחשש שהמן זומם עליו להורגו, ומה שאין איש שגילה את אזנו על כך, הוא משום שאינו משלם טובה למי שמטיב עמו, ועל כן ציוה לשלם למרדכי, להודיע שהוא משלם טובה למי שמטיב עמו, ואולי על ידי זה יבוא מי שיודע על המזימה ויגלה את אזנו. ויש לומר דלכן ציוה שיהא במהירות, שיהא נעשה קודם המשתה שנועד למחר, כדי שיגלו את אזנו אודות המזימה קודם המשתה. ובאמת חזינן שתיכף אחר שסיים המן להוליך הסוס ברחוב העיר ושב לביתו, כבר הגיע זמן המשתה, וכמו שכתוב (ה"ד) 'עודם מדברים עמו וסריסי המלך הגיעו ויבהילו להביא את המן אל המשתה אשר עשתה אסתר', הרי דרך על ידי המהירות שנזדרזו לעשות כן, הספיקו לעשות כן לשלם הטובה עוד קודם המשתה.

"ויקח המן את הלבוש ואת הסוס וילבש את

מרדכי וירכיבהו ברחוב העיר' (י"ג - א').

ואשר ניתן כתר מלכות - פירוש, אותו הלבוש והסוס אשר שמשו את המלך ביום שניתן כתר מלכות בראשו (הגר"א).

למה המן לא אמר האיך אפשר לכבד את מרדכי הרי הוא מורד במלכות והרי ליכא ידיע לישנא בישא כהמן

י. מהר קח את הלבוש ואת הסוס - צ"ב למה המן לא אמר האיך אפשר לכבד את מרדכי הרי הוא מורד במלכות ובפרט שהמן היה לו כושר שיכנוע וידע להפוך את הקערה על פיה, שאפי' ושתי שהיא היתה אשתו של המלך, והמלך רצה להצילה כדלעיל הצליח המן להורגה, היפך רצון המלך, ולמה כאן המן לא הצליח.

אלא מבאר הגר"א שהיה זה מפני שא"ל אחשוורוש 'מהר'! לכן לא יכל המן להתעכב אפילו לרגע קטן, כדי לומר למלך את אשר יש לו להגיד על מרדכי, כי אם היה מתעכב לרגע הרי היה מורד במלכות לאחר שנצטווה מהר. בשירת חנה מרומזים כל הנסים שיארעו בגלות, נס פורים מרומז במלים 'ורשעים בחושך ידמו' והיינו דורש אמרה לו שילך בבקר כדי שיהא הראשון, וא"כ בא בחשך והיה בטוח בדרכו, ואעפ"כ - 'ידמו' אפילו מלה אחת לא אפשרו לו לומר.

למה מיהר אחשוורוש את המן

ויאמר המלך להמן מהר קח את הלבוש ואת הסוס וכו'. (י"ג). הנה ציוה אחשוורוש שיעשה כן במהירות. למה מיהר אחשוורוש את המן

כתב הרב דינר שליט"א (ה"ד בקובץ גליונות פורים תשפ"א) (כמו שבארנו שם בס"ד). ובחר כל מיני כבוד, ומשמים סיבבו שיבחר את כל זה, שיש בזה ג' דברים שהיו נצרכים, לתועלת כלל ישראל, ולתועלת מרדכי היהודי, ולמפלת המן. והנה, אחר שהמלך שמע את עצתו של המן מה לעשות במי שהוא רוצה להטיב עמו, עכשיו היה צריך לומר לו: - הנני מודה לך על העצה, ועכשיו תגיד למה באת? והיה צריך בינתיים להטיל את הצווי לכבד את מרדכי על אחד משריו. אבל אחשוורוש לא עשה כן, אלא בחר בהמן שעמד לפניו, שהוא יהיה אותו אחד שצריך לעשות כל הכבוד הגדול הנ"ל למרדכי היהודי. וכל זה משמים, שרצו שהמן בעצמו יעשה כל הכבוד הזה למרדכי היהודי.

אל תפל דבר מכל אשר דברת - בתרגום כאן איתא כאשר ציווה אחשוורוש להמן לעשות למרדכי את כל הכבוד, ביקש המן ממנו שמוטב לו ליהרג ולא יצטרך לעשות למרדכי את הכבוד הזה. ויש מקשים אם כך מדוע לא הרג את עצמו ולא יהיה לו את כל הבושה הזאת לבצע את ציווי המלך?

אלא מתרץ ה"שפתי צדיק" עפ"י דברי הגמרא שכאשר גוזרים המלכות איזה גזירה על ישראל, ומת אחד מן השרים, הגזירה מתבטלת, והטעם הוא כי הגויים תולים את מקרה המוות כי ה' רוצה לנקום בהם על שמצערים את ישראל ולכן מבטלים הגזירה, ולכן פחד המן להרוג את עצמו כי אז תבטל הגזירה שגזר להשמיד להרוג ולאבד את כל היהודים.

ויש להוסיף דבר זה למש"כ שעומק הנס היה ונהפוך הוא שכל מה שהמן חשב שיוזיק ליהודים התברר שלעצמו הוא הזיק

הדרשנים ואומרים שכתוב כאן גם את הנושא הזה כדי להגיד לנו שעם ישראל ידע שהיה לאחשוורוש הכרת הטוב למרדכי ותמיד היה להם ציפיה. שינצלו בזכות זה, אבל ברגע שראו שהשכר שמרדכי קיבל היה סיבוב בעיר על סוס, הבינו שאין להם לסמוך על זה כלל, וכך יוצא שכלל ישראל פותר שם ליבם לאבינו שבשמים. ה' יעזור שנזכה לראות את ישועת ה' בכל מצב ומצב, ונתחזק ביום הפורים בכל ענין, והקב"ה יקבל כל תפילותינו, ושיבנה בית המקדש במהרה בימינו, אמן.

מה כפל הלשון אל תפל

ויאמר המלך להמן מהר קח את הלבוש ואת הסוס כאשר דברת ועשה כן למרדכי היהודי היושב בשער המלך אל תפל דבר מכל אשר דברת:

בהתבוננות בדברים, רואים שכל המהלך כאן היה בצורה מפליאה. קודם כל, עצם מה שהמן הגיע בדיוק באותה עת שאחשוורוש חיפש לעשות טובה למרדכי. ועוד, שבתחילה המלך שאל את הנמצאים לידו בחדרו - מי בחצר ואמרו לו נערי, [במקום שישתקו, כדלעיל]: המן בחצר. ואמר המלך, יבוא [וזאת במקום שיאמר לנערי שיוודעו לו לחכות עד שהמלך יתפנה]. וכאמור לעיל (פסוק ה), במקום שישאל אותו המלך מה רצונך, המלך מחליט להתיעץ עמו בדיוק אותו הזמן מה לעשות עם מישהו שהטיב עמו פעם. ומכח כמה תמיהות שהיו בזה, הוכרח המן להחליט שאחשוורוש מתכוון אליו

לבושא דמלכותא ולא סח. אזל בעא בלנא ולא
 אשכח, מה עבד אסר הרציה ועאל ואסחי, כיון דנפק
 אמר לו סב לביש הדין כלילא. אמר ליה מה את מבזה
 מלכותא, אית בר נש לביש כלילא דמלכותא ולא
 מספר. אזל בעי ספר ולא אשכח, מה עביד אזיל
 לביתיה ואייתי ספרא ויתיב וקא מספר ליה, שרי
 ומתנח, אמר ליה מה לך מתנח, אמר ליה ווי לאבוח
 דההוא גברא מעביד דומין פנטון קומין קלטו עביד
 בלן ספר. אמר ליה ובההיא שאילית לך לית אנא
 חכים לאבוי דההוא גברא בלן וספר בכפר קריינוס
 ואת משכחת מאני ספרא דידיה. אמר ליה קום רכוב
 על הדין סוסיא, אמר ליה לית בי כח, דאנא סב. אמר
 ליה ולית אנא גבר סב, אמר לו ולא את הוא דגרמת
 לנפשך. אמר ליה קום דאנא סמך קדלי ואת דריס
 עלוי וסליק ורכב למקיימה לכון מה דאמר כתבא
 (דברים לג, ט): ואתה על במותימו תדרוך.

והגמ' (מגילה ט) הוסיפה, שכאשר עלה מרדכי על
 הסוס בעט בהמן, אמר ליה לא כתיב לכו (משלי כד-ז)
 בנפל אויבך אל תשמח אמר ליה הני מילי בישראל
 אבל בדידכו כתיב (דברים לג, ט) ואתה על במותימו
 תדרוך

למה לא בדקה אולי זה לא מרדכי

וירכיבהו ברחוב העיר ויקרא לפניו - כאשר הלפו
 ליד בית המן עמדה בתו של המן על הגג והיתה
 בטוחה כי אביה על הסוס ומרדכי הולך לפניו,
 והשליכה עביט של בית הכסא על ראש אביה, הריס

ובאמת קשה לפי הנ"ל א"כ אחר שנתלה המן על
 העץ מדוע לא התבטלה הגזירה עד שאסתר היתה
 צריכה ליפול ולהתחנן לאחשוורוש לבטל הגזירה.
 אלא מתרץ ה"בני יששכר" שאנשי המלוכה טענו
 שאין המן ראוי להחשיבו שר מאחר שהוא נכדו של
 אגג שהתחתן עם שפחה והמן הוא נכדה של השפחה
 ולכן לא ראוי שיבטלו הגזירה בשבילו.

יא. ויקח המן את הלבוש ואת הסוס - כתוב
 במדרש (מדר"ר פ"ד) 'הלך לו אצל מרדכי, כיון שהגידו
 למרדכי שהוא בא, נתיירא עד מאד, והיה יושב
 ותלמידיו לפניו. אמר להם לתלמידיו, בני, רוצו
 והבדלו מכאן שלא תכחו בגחלתי, שהרי המן הרשע
 בא להרגני. אמרו, אם תמות נמות עמך. אמר להם,
 אם כן נעמד בתפלה ונפטר מתוך התפלה, וחסלון
 צלותהון יתבון ועסקין בהלכות מצות העומר, שהרי
 אותו היום ט"ז בניסן היה, ובאותו היום היו מקריבים
 עומר בזמן שבית המקדש קיים. אתא המן לגביהון
 אמר לון במה אתון עסקין, אמרו לו במצות העומר,
 הדא הוא דכתיב (ויקרא ב, ד): ואם תקריב מנחת בכורים
 לה' וגו', תמן אמרי הלכות קמיצה אחוו ליה ודבר
 אחד שהיו קומצין מן העומר. אמר לון והדין עומרא
 מהו דדהב או דכסף, אמרי ליה לא דדהב ולא דכסף
 ולא דחיטין, אלא דשעורין. אמר לון בכמה הוא
 טימיה דידיה הוה בעשרה קנטרין, אמרין ליה סגין
 בעשרה מנין. אמר לון קומו דנצחון עשרה מנוון
 לעשרה אלפי קנטרין דכסף דילי. כיון דחסל ממצלי,
 אמר ליה המן למרדכי לבוש הדין לבושא דמלכא,
 אמר לו מה את מבזה מלכות, אית בר נש לביש

דברת", הכל מכל כל כפי שדברת- אל תפל דברו, אותם המילים, אותו הניגון, באותה השמחה ובאותה המרץ, תכריז: ככה "יעשה לאיש אשר המלך חפץ ביקרו".

מה צריך להגיד להיכן הוא שב

יב. וישב מרדכי אל שער המלך - ששב לשקן ולתעניתו (ש), וצ"ב מה צריך להגיד להיכן הוא שב. אלא לכאורה, היינו חושבים שעתה, אחרי מפלתו הגדולה של המן, כבר הגיעה הגאולה, אך מרדכי ידע שעדיין צריכים להמשיך להתפלל.

למה סיבב ה' את הנס הזה למרדכי

וצ"ב מה היה למרדכי מכל זה? הרי לכאן עיקר מה שהוא צריך זה לבטל את הגזירה ולא כבוד. אלא בפני אבני אליהו שבסידור הגר"א בברכה 'משען ומבטח לצדיקים' כתב לבאר הברכה, שהקב"ה דואג לצדיקים שלא יאבדו בטחונו בו גם קודם בא הישועה, דלבוטחים בו שיגיע שאלתם לאחור זמן, עושה להם הקב"ה משען עוד קודם, בתוך הצרה. וכמו שמצינו במצרים שקודם צאתם הראם נפלאות שישענו בו ויצאו בריש גלי, לכתך אחרי במדבר וכו', וכן באחשוורוש, זה מה שהיה כאן, שעוד קודם שנתלה המן, הראה הקב"ה לעמו את גדולת מרדכי שקרא לפניו ככה וכו', וזה סעד אותם בבטחונם קודם שיצאו מאפילה לאורה, שיקבלו את התורה פעם שנית בבטחון גדול ובלב שמח. וכן לעתיד כימי צאתך ממצרים אראנו נפלאות וכו' עיי"ש בדבריו.

המן את עיניו ואז ראתה שאביה הוא ההולך לפני הסוס ונפלה מהגג ומתה, (מגילה ש), וצ"ב למה לא בדקה אולי זה לא מרדכי אלא מישהו אחר ויענישו אותה.

אלא רשעים בטוחים בעצמם ולא חושבים ששייך להיות אחרת מזה.

ועוד שהיה ברור שאם המן השר הכי בכיר, הולך לבקש מהמלך לתלות את מרדכי בוודאי המלך נתן לו שי שמרדכי ירכיב אותו לפני מותו, ויקרא לפניו ואח"כ יתלו את מרדכי כי לא ניתן לחשוב אחרת.

ורואים את גודל הנס איך ה' הפר את מחשבותם, למרות שכך היה צריך להיות.

ועוד רואים מכאן שלא התבוננו וחשבו אולי יתכן אחרת, והארכנו בזה לעיל (פ"א א).

"וקראו לפניו ככה יעשה לאיש אשר המלך חפץ ביקרו" (ט) 'ויקרא לפניו ככה יעשה לאיש אשר המלך חפץ ביקרו' (י) שני פסוקים אלו יש להם את אותם טעמי המקרא. ותמוה, הרי ה"ככה יעשה" השני נאמר על ידי המן בעת לכתו ברחוב כאוב ומושפל- הולך ומכריז לפני מרדכי הצדיק: "ככה יעשה לאיש אשר המלך"? וואילו הראשון היה כשאמר למלך מה צריך לומר למי שהמלך חפץ ביקרו, ואז היה בטוח שהוא המועמד לקבל כבוד ויקר זה.

אלא אומר הגאון רבי בן ציון פלמן זצ"ל (מוסף ש"ק י"ג מפי הרד"ג שמואל בוואר שליט"א), כל זה כלול בציווי של אחשוורוש להמן הרשע "אל תפל דבר מכל אשר

אלא רואים כמו שכתב הרמב"ם (פ"ב מרוצה ה"ד) 'שהעובר בעוון עיור מפני תאוות ליבו שמעוורת אותו מלראות את האמת'. דהיינו שגם עמלק יודע שהכל מאיתו יתברך ומה שאומר שהכל מקרה זה רק כדי שזה לא יחייב אותו לכן לא ייפלא שנמצא סתירות בדבריו ויפלט לו מהפה שיש קשר בין דבר לשני.²

ונרחיב מלמעשה (פרשת בראשית) כתוב בתורה שהנחש בא אל האשה ואמר לה שהסיבה שה' לא רוצה שהם יאכלו מהעץ כדי שלא יהיו כאלוקים והאשה האמינה לו כמו שכתוב 'ותרא האשה' (בראשית פרק א) ופרש"י 'ראתה דבריו של נחש והנאו לה והאמינתו' דהינו שהאמינה לנחש שאין באכילה מיתה. וצ"ב שרש"י (בהמשך) מביא מחז"ל שהסיבה שנתנה גם לאישה, כדי שלא תמות היא וישא אחרת תחתיה. וצ"ב למה עכשיו היא כן חששה שתמות הרי ראתה דבריו של נחש והנאו לה והאמינתו.

אלא מבואר שכל מה שזה נראה לה אמת זה רק כל זמן שהיצר שיכנע אותה. אבל מיד לאחר שפסק מלשכנע שוב אין זה נראה אמת ולכן אחרי שאכלה ועברה כבר את העבירה כל התאוה ירדה ומימלא

יג. ויספר המן לזרש אשתו ולכל אהביו את כל אשר קרהו - המן שהיה מזרע עמלק תלה הכל במקרה ואמר שאינו יודע איך קרה הדבר הזה, וע"ז השיבו לו.

אם מזרע היהודים מרדכי - הם נקראו חכמים כי הם הבינו את המזלות והבינו שאין מזל לישראל וע"כ הכל מהשמים, ויעצו לו שישבור את העץ ויעשה שלום עם מרדכי, אך הוא בשלו, דכ"ז מקרה הוא ועוד יתאפשר לו לתלותו (הגר"א).

הכל מקרה או לא

ויספר המן לזרש אשתו ולכל אוהביו את כל אשר קרהו - וקרהו זה לשון מקרה שסבר שהכל מקרה ואין השגחה. וצ"ב שהרי כשהמן נפל והוצרך להביא את מרדכי ולהרכיבו על הסוס בא לבית מדרשו של מרדכי, ושאל במה אתם עוסקים, אמרו לו בפרשת שקלים; אמר להם וכמה שווה וכו' נצחו שקליכם את עשרת אלפים ככרי כסף שרציתי לשקול אל המלך. כמבואר במדרש (אס"ר פ"ה) וצ"ב שהרי סבר שהכל זה מקרה ולמה כאן מתחיל לחשוב שזה קשור למשהו רוחני שהלימוד הוא זה שניצח את כספו.

קירור וציונו. וכשיהודה דיבר באוני המשנה למלך מצרים, אמר 'וקרהו אסון', כי גוי אינו מבין אלא את שפת המקרה. מספר רבי יעקב גלינסקי, הייתי בת"א ומיהרתי לשיעור בב"ב, עוצרת לידי מונית, נוסע אחד משלם ויורד, ומיד אני עולה. אמרתי לנהג תראה את חסדי הבורא, הורדת נוסע ומיד עולה במקומו נוסע אחר. הנהג התרגש ואמר לי תאמני לי, זה קורה לי היום בפעם השלישית. אתה יודע, לפעמים יש 'יום יבש', אתה נוסע ונוסע ואיש לא עוצר אותך, כלום, אפס. ויש יום כמו היום, איך שאתה מוריד אחד, וכבר עולה השני. אני אומר לו, אנו רואים בחוש השגחה עליונה, והוא עונה לי, כמו שאתה אומר, הכל מזל. נו, לך תדבר איתם.

² ואת בנימין אחי יוסף לא שלח יעקב עם אחיו פן יקראנו אסון (מ"ב-ד) יעקב לא שלח את בנימין פן יקראנו אסון, ואילו יהודה כשאמר ליוסף, אמר 'ולקחתם גם את זה מעם פני וקרהו אסון', אומר רבי יעקב גלינסקי, 'יקראנו לשון קריאה וזיומן, (כמו שכתב רש"י בתחילת ויקרא) כל דבר שנעשה בעולם, נעשה עם תכנון והזמנה, ולא במקרה, אבל המילה 'וקרהו' יש לה משמעות אחרת, לשון מקרה ואקראי. - כמה עומק טמון בשינוי של אות אחת, קרהו - קראהו שני מילים ושתי עולמות. איזו תהום פעורה בין השקפתו של יעקב אבינו, שאין שום מקרה בעולם, אלא כל דבר מושגח ומזומן ומכוון ממרום, לבין השקפתו של גוי כמו שנאמר אצל בלעם לשון 'ויקר' במשמעות מקרה גרידא. שזה עולמו וזו השקפתו, כהשקפת עמלק 'אשר קרך בדרך', לשון מקרה ולשון

ומסיים האור החיים: 'וכן יקרה לכל רשע שבגמר מעשה הרע, ירגיש כי התעוּב ויכלם במעשיו, ויאירו עיני שכלו'.

וכבר הקשה הגאון רבי משה יחזקאל צאלח זצ"ל מחכמי בגדאד, בספרו 'תורת משה' על הפסוק 'ומעץ הדעת טוב ורע לא תאכל ממנו' (לעיל ב, יז): אם הכוונה שהרע והטוב היו מעורבים בפרי, מדוע לא קראוהו 'רע וטוב' להדגיש הרע? אלא, באה התורה ללמדנו שכן דרך העבירה, בתחילה נראית כטובה ועריבה, אך לבסוף משאירה טעם רע ומר כלענה... ..

כולנו מכירים את זה מהמציאות היום יומית: כל דבר, כאשר הוא בהיתר אין מרגישים בו מתיקות כל כך, אך כאשר נעשה הדבר באיסור, לפני העבירה הדבר מקבל בעיניים הבהמויות של האדם מתיקות גדולה, כמו שנאמר 'מים גנובים ימתקו' (משלי ט, יז). והנה, אך נסתיימה לה העבירה, המתיקות מתפוגגת ומתנדפת, ואת מקומה ממלאות תחושות אכזבה וחרטה. פתאום חשים כמה יצר הדמיון הצליח לתעתע בנו.

בזה למעשה מתבטא ההבדל בין מצוה לעבירה: המצוה, לפני עשייתה קשה לקיום, ואחרי - מענגת ומשמחת, ואילו העבירה להיפך - לפני חשים עונג ולאחריה דכדוך עצב ומאיסות.

שפיר אפשר לראות את האמת. וכמו שמבאר הרמב"ם (בהל' רוצח) את הטעם שמי שעוזר לאדם לעשות עבירה הוא עובר בלפני עיור לא תתן מכשול ומדובר גם כשהוא יודע שאסור לעשות את העבירה ולכאן אם מדובר שיודע שאסור למה הוא נקרא עיור.

אלא מבאר הרמב"ם מפני שאינו רואה את דרך האמת מפני תאוות ליבו³.

ובאמת שכן הוא במדרש אצל בלעם שהלך לעבור על דברי ה' (במדבר פר' י' אות י"א) שבשעה שהולך אדם לחטוא, השטן מרקד לו עד שגומר העבירה, כיון שאיבדו, חוזר ומודיעו עיי"ש.

וכן מבואר בפסוק 'ותפקחנה עיני שניהם' (ג. ז) וצ"ב מהו 'ותפקחנה', וכי קודם לכן סומים היו?

אלא מבאר האור החיים הקדוש על פי מה שאמרו חז"ל (סוטה ג ע"א): 'אין אדם עובר עבירה אלא אם כן נסתתמו עיני שכלו'. ולכן מכנה ישעיה הנביא את עוברי עבירה 'עורים', באומרו 'והעורים הביטו לראות' (ישעיה מב, יח). וזהו שהודיע לנו הכתוב: 'ותפקחנה', שלאחר שעברו העבירה ועבר המסית היצר הרע שמחשיך עיני האדם, תיכף ומיד באה ההתפקחות - נפקחו עיניהם והרגישו כי ערומים הם, דהיינו שנפשטו מזוהר הקדושה.

³ מעשה על כוחה של נגיעה סח רבינו ניסים קרליץ זצ"ל ('הר"ד בקובץ גלויות משפטים תשפ עמ' 15) לרבי בנימין שיקובצקי שליט"א מרבני כולל חזו"א: 'תראה עד היכן גדול כחה של נגיעה'.

שני סחרי "יודיאקה" באו לבית הדין לדין תורה. אחד מכר לחבירו הגדה של פסח עתיקה במחיר ארבעת אלפים דולר, ולאחר

וזמן שמע שהשני מכר אותה תמורת שמונת אלפים דולר. המוכר הראשון טען, שהיה כאן מקח טעות, שהרי היה כאן הונאה. שאילו רבינו בנעימות 'ובכמה - אתה' - קנית - אותה...!?' השיב הסוחר, בארבעים דולר... "כוחה של נגיעה". וכל מילה נוספת מיותרת.

אפשר כלל להושיעם, אלא שאז היו עמ"י נצרכים ליכות גדולה, ואולי לא היו ראויים לכך. לכן השם יתברך ברחמיו סיבב שאף שלא יהיו ראויים לנס מצד זכותם, השבט שממנו עמד מושיעם ראוי לנס מיוחד, וכך תהיה התשועה גם בלא זכות גדולה מאד, וביחד עם התשובה שעשו, היו ראויים להיושע]. (הנס שבמגילה)

מה עצה יש במה שיפול לפניו

נפול תיפול לפניו - וצ"ב איזה עצה יש במה שאמרו לו נפול תיפול לפניו

אלא מבאר המלבי"ם ז"ה סימן שהיה בהשגחה ע"י תפלתו ותעניתו שמתעסק בו עתה, וא"כ לא תוכל לו רק אם נפל תפול לפניו, ר"ל רק באופן הזה תוכל בו אם תפול ותכניע עצמך לפניו, עד שתתגאה דעתו ויפסיק מתפלתו ותשובתו אז תגבר ידך לעשות חיל, אבל כל עוד שתלחם בו כן ירים ידו בתפלה, והיה כאשר ירים מרדכי ידו וגבר ישראל. דהינו שיראה למרדכי כאילו הוא נופל ואז יחלש מתפילתו ואז באמת הוא יפול לפניו (ועיי' סיפור על זה מדרב מבריסק בספר שאל אביך ויגד ח"ג עמ"ק) ואילו מרדכי שב לשקן ותעניתו.

ורואים את כוחה של תפילה והארכנו בזה לעיל עה"פ 'בלילה ההוא'

ועוד מתרץ ה"נודע ביהודה" שהיועצים הסבירו להמן שברוע וברשעות לא יוכל עוד להשיג דבר מול מרדכי. שכן, 'אשר החילות לנפול לפניו - לא תוכל לו'. אלא מה? אם מזרע היהודים מרדכי" - אם מרדכי הוא יהודי עוד יש עצה ותקווה אחת והיא, 'כי

ובזה פירש רבנו יוסף חיים זצ"ל בספרו 'דברי חיים' (סוף פרק י"א) מה שאומרים בוידוי 'סרנו ממצוותך וממשפטך הטובים ולא שוה לנו' שלא זו בלבד שחטאנו וסרנו מהמצוות, לאחר מעשה גילינו שגם לפי רצוננו, לא היה שרה לנר לעשות העבירה, שלא השגנו בה את התענוג המיוחל.

צ"ב מהו אם מזרע היהודים הרי ידעו בוודאות שמרדכי יהודי

אם מזרע היהודים מרדכי - וצ"ב הרי ידעו בוודאות כי הוא יהודי, ולמה אמרו 'אם'. ועוד, שהרי הם שיעצוהו קודם לתלות את מרדכי, הרי ידעו שהוא יהודי.

אלא אומרים חז"ל (מגילה ט"ז א), שכך אמרו לו: היות ויש בתוך היהודים כמה שבטים מיוחדים, שמי שנלחם איתם, אינו יכול לנצחם, 'אם' מרדכי היהודי הוא מאותו זרע של אותם שבטים [והם שבט יהודה, מנשה, אפרים ובנימין], אז לא תוכל לנצח את מרדכי. [ובזה מתורץ גם למה עד עכשיו לא יעצו לו שלא ילחם עם מרדכי היהודי, כיון שעד עתה לא ידעו שמרדכי מזרע אותם השבטים המיוחדים, ולכן אמרו לו - אם מרדכי הוא מאותו זרע, לא תוכל לו. אבל עכשיו שבוודאי השיב להם המן שאכן מרדכי משבט בנימין, לכן הזהירוהו - אשר החלות לנפל לפניו וכו'. ולפי זה, יוצא שהקדוש ברוך הוא עשה נס גדול לעם ישראל, בזה שהמן נתקא דווקא במרדכי שהוא מאותם שבטים ולא ביהודי משבט אחר, וכך לבסוף בבוא העת, נפל המן לפני מרדכי ולא יכל לו. [וראו להבהיר: לא שאם היה מרדכי משבט אחר לא היה

התכונן ולא התחבא, ולא יכל לברוח. וכל זה היה בנסים, נס א', שמיד כשהמן ידע שמרדכי ינצח אותו, כפי שגילו לו אוהביו וזרש אשתו, תיכף ומיד הגיעו הסריסים, ועוד נס, שהסריסים הגיעו בבהלה ובפתע בלא שתהא להמן אפשרות לחשוב מה לעשות, ולהתחבאות מפניהם. וכך הובל המן אל המשתה כמות שהוא, עם המים הממוזגים ששפכה עליו בתו, ובכל בוששתו, שעדיין לא נרגע מכל אשר קרהו. וזה גם כן נס, שהסריסים לא נתנו להמן להתרחץ ולהכין עצמו כראוי לפני המשתה. וכך היתה לו מכה כפולה, גם כל הביזיון שעבר עם מרדכי, וגם שנתבייש כך לפני הסריסים, ולפני המלך והמלכה, ובוודאי לא היה לו כל הנאה במשתה שעשתה אסתר והזמינה אותו אליו, [אפילו לפני שאסתר סיפרה לאחשוורוש על כל רעתו של המן]. (הנס שבמגילה)

עודם מדברים עמו ג'. כתב רבינו החיד"א בספרו נחל אשכול שמעתי משם הראשונים נ"ע אשר היו תמהים על זרש וחכמיו דאתו לנחומיה אכסוהו צער"י והמו' פתיחות שפתים דולקים אשר החלות לנפול נפול תפול וכן לא יעשה. ותו הכי מילי עודם מדברים עמו יתרות. ופירשו ז"ל דאלו היה חכמים באמת וראו שאין תקומה להמן רק שילך לפני מרדכי כעבד ממש ויתנפל אליו בכל מיני שפלות ואז אפשר שמרדכי ירחם עליו אבל בידעם ומכירם זדון לבו ובגאותו שחקים אין להתחיל בזה והסדר הוא להראות כי כלתה הרעה וכפסע בינו ובין המות ואז אמרו לו מצאנו כופר בלכתך כעבד ישאף את פני האדון ותרבה לפייסו בכל מיני פיוס וזהו ישועתך לכן

נפול תיפול לפניו, שימחל ויסלח לך שכן כיהודי בוודאי בעל הרחמים הוא ובוודאי ירחם עליך. ורואים מכאן את עומק מידותיו הטובות של מרדכי שלמרות כל מה שהמן גזר עליו ועל היהודים אם האו יבקש מחלה הוא יסלח לו

מה הדגש שעודם מדברים עמו

יד. עודם מדברים עמו – צ"ב מה הדגש שעודם מדברים עמו.

אלא מבאר הגר"א אילו השתהו סריסי המלך עוד מעט יתכן שהיה משתכנע לשבור את העץ, אך מסובב הסיבות החייש את בואם והם הבהילו אותו לבוא אל המשתה. ויש כאן דבר כפול: בזיון נורא שמבהילים אותו כאדם פשוט ונבוזה עוד לפני שהספיק לרחוץ עצמו יפה מטינופו (רש"י מגילה טו) ונס שמונעים אותו להודות בדבריהם ולשבור את העץ, סריסי המלך הגיעו, והוליוהו אל המלך, ולא היתה לו אפשרות לברוח לעיר אחרת. וזה מה שכתוב 'ויבהלו להביא את המן' וגו' שמיהרו אותו מיד אל המשתה ולא יכל לברוח. אלא שהסריסים באו בהפתעה גדולה. ובארו רבותינו (מגילה ט"ז א) שהבהילו אותו ממש. [ולכן כתוב ויבהלו בלא יו"ד מלשון בהלה, חוץ מהמשמעות הפשוטה שזה מלשון וימהרו]. והטעם שהבהילו אותו, כתב ב"אבן יחיא (כאן) שהמלך כעס עליו, שכבר רצה לסעוד בסעודה שהכינה אסתר, והמן לא הגיע. ושלא שליחים לקרוא לו, ואמר להם שיבהילו אותו ויכעסו עליו (על שאיזה). וכיון שהמן לא ידע שהסריסים מגיעים לביתו, לא

התחילו להראות כי בא עד השברים פתע ישבר כדי להשפיל גאותו וזדונו ולשבר את לבו ואז יאמרו לו אך אם אתה שומע לנו עשה זאת איפה והנצל להתנפל לרגליו כו' וזה חכמי באמת וסדר ההצלה. אמנם בתחלת דבריהם אשר אמרו כי נפול תפול הגיעו סריסי המלך ופסקי המיילתייהו ולא הספיקו לומר יתר הדברים ולא סיימו קמיה לעיקר דיבורי ז"ש עודם מדברים עמו לומר שלא גמרו ואמר ונשאר המן במפלה ומאת ה' היתה זאת עכ"ד. ובזה יובן מ"ש אשר החלות לנפול לפניו לא תוכל לו דכמעט הוי תרתי דסתרן דהם אומרים לא תוכל לו כאלו הוא בגדולתו אלא שגם מרדכי ישאר במעלתו ומאמר כי נפול תפול לפניו הוא כלה ונחרצה. אך בדרך האמור יומתק כי בהיות' אוהביו והם חכמים הכניסו לא תוכל לו באמצע הדברים שלא להורידו עד עפר והגזימו כי נפול תפול כדי לבא בדברים אחר כך וליעצו להיות בחיים וגדולה מיתא."

ורואים את גודל הנס שהרי אחשורוש שנאם יותר מהמן וכמשל בעל התל ובעל הבור 'משל דאחשורוש והמן למה הדבר דומה? לשני בני אדם, לאחד היה תל בתוך שדהו, ולאחד היה לו חריץ בתוך שדהו, בעל חריץ אמר: מי יתן לי תל זה בדמים! בעל התל אמר: מי יתן לי חריץ זה בדמים! לימים נדווגו זה אצל זה, אמר לו בעל החריץ לבעל התל: מכור לי תלך! אמר לו: טול אותה בחנם, והלואי (מגילה יד, א). כמו בעל התל שרצה להפטר מתלו, כך רצה אחשורוש להשמיד את היהודים, וכשהמן הציע לו כסף תמורת הריגת היהודים, סרב אחשורוש לקבלו, ואמר: 'הכסף נתון לך והעם לעשות בו כטוב בעיניך'. מבאר וא"כ למה הסכים שימכרם רק לעבדים, ולא יהרגם.

אלא אחשורוש פחד מה' שלא יענישו, ולמרות שהמן אמר לו שישן הוא אלוקים של אלו, הוא פחד והסכים רק שימכרם לעבדים. והמן הוא זה שכתב לאבדם, ולכן אמר מיהו, זה לא מאהבת ישראל, אלא מפחד מה' שלא יעניש אותו, שבאמת לא כתב כן.

ה. מי הוא זה וגו' – כאשר אחשורוש שומע על הפסד בממון, רק אז הוא מתעורר לשאול מי הוא זה.

איך אסתר הצביעה על אחשורוש באומרה המן הרע

ו. ותאמר אסתר וגו' המן הרע הזה - באמרה דברים אלו הצביעה על אחשורוש ובא מלאך (הספיק את ידה כלפי המן (מגילה טז), וצ"ב שמעיקרא היא לא רצתה להיכנס שמא יהרגנה ועכשיו היא מתגרה בו.

ד. כי נמכרנו אני ועמי להשמיד להרוג ולאבד ואלו לעבדים ולשפחות נמכרנו החרשתי כי אין הצר שווה בנזק המלך - היה המלך מרוויח מזה לכל הפחות ממון, עכשיו שנמכרנו להריגה הרי זו עצה שאין בה טובת המלך כלל.

איך אסתר אמרה שאם נמכרנו לעבדים החרשתי ולא חששה שימכרם לעבדים

והק' הבן איש חי בספרו קרן ישועה למה אסתר אמרה אילו לעבדים ושפחות נמכרנו החרשתי, והרי יכולה לצאת מזה תקלה גדולה, שיכול לומר לה אחשורוש אבטל גזירת ההרג, ואקיים מה שאת אומרת למכור לעבדים.

אלא תירץ דבאמת הגזירה היתה לא להורגם אלא למוכרם לעבדים, והא דכתיב 'להרוג ולהשמיד', היינו השמדה רוחנית, והמלך לא רצה להרוג אומה שלימה, ואמר להם לכתוב 'ולעבד', היינו למוכרם לעבדים, ועי"ז תהא להם השמדה רוחנית, והמן זייף וכתב 'ולאבד' עם אל"ף, והיינו להורגם ממש, וזה מה שאמרה לו אילו הגזירה שאתה גזרת 'החרשתי', אבל המן זייף את נוסח הגזירה ורוצה להרוג כפשוטו את כולם. ולפי"ז מובן מה שאחשורוש אומר לאסתר (ה) 'מי הוא זה ואיזה הוא' וכו', וכי לא ידע שהמן הוא זה שביקש להרוג אומה שלימה והוא הסכים, אלא המן ביקש לומר שימכרו לעבדים ולא להשמיד, ורק שבפועל המן כתב אחרת.

הזה כ"כ הוא רשע עד שנעשה מקור הרע כך אפשר שכיונה אסתר ואפשר לרמוז צר ואויב ר"ת גי' המן עם הכולל והוא בגי' צו שהוא ע"ז המן ר"ת הדיוט מצורע נקלה צר ואויב המן הרע הזה ס"ת נבער' כי הוא נואף. א"נ ס"ת נבער' שיעץ עצה נבערה:

צ"ב שמספיק לכתוב והמן נבעת וממילא נדע שזה מלפני המלך והמלכה

והמן נבעת מלפני המלך והמלכה - קשה שלכאור' יש כאן יתור לשון שמספיק לכתוב 'והמן נבעת' וממילא נדע שזה מלפני המלך והמלכה דרך שניהם היו שם.

אלא מבאר הגר"א, שרק בגלל שהמלך והמלכה היו ביחד המן נבעת, שאילו היה המן לבדו עם אסתר, היה יכול לומר לה שלא ידע שהיהודים בני עמה. ואילו היה נוכח לבדו עם המלך היה יכול לומר לו שאמנם אסתר צודקת שהם בני עמה, מכל מקום הם כל-כך רעים שמגיע להם עונש. אבל עכשיו שהיה לפני המלך והמלכה יחד, נסתם פיו, שהרי לפני לא יכול היה לומר שהם רעים ולפני המלך לא היה יכול לומר שלא ידע שהם בני עמה, שהרי סוף סוף רעים הם ומן היושר להרגם זהו סופו של עמלק, יש לו מטען גדול של שקרים, והקב"ה מסובב שלא יוכל להשתמש בהם ולא יוכל לפצות פיו. ורשעים בחשך ידמו.

איך הקב"ה שהוא ישר הראה לאחשוורוש מלאכים בדמות בניו של המן שעוקרים אילנות מפרדסו

ז-ה. והמלך קם בחמתו וגו' והמלך שב מגינת הביתן - מקיש שיבה בקימה, מה קימה בחימה אף שיבה בחימה. שהלך ומצא מלאכי השרת שנידמו

אלא מבאר הגר"א שדרכם של צדיקים שכאשר מדברים אל המלך מחשבתם דבוקה בה'. וכן היה כאן, שבעת שדברה אל אחשוורוש היתה במחשבתה תפילה לה' שיפתח את לבו אל אחשוורוש. ממילא הלכה היד אחרי מחשבת הלב ולא אחר הפה. רואים עד כמה בשעה הכי גורלית אסתר דבוקה בה' ולא שמה לב לשום דבר.

וכן מצינו ביונה הנביא שנרדם כשהספינה חישבה להישר כי סמך רק על ה'. וזה התיקון למה שעשו מחשבות רבות והלכו לסעודה, והתיקון לזה הוא דביקות בה' בלי שום חשבון. והארכנו בזה לעיל (פ"ב יז).

ותאמר אסתר איש צר ואויב המן הרע הזה כתב רבינו החיד"א בספרו נחל אשכול אפשר דהמן היה קנאי כמוז"ל והקנאי יש לו צרות הלב ואינו יכול לסבול ואמרו הטבעיים שגאה מחמת קנאה אין לה תקון וז"ש איש צר שהוא קנאי ורוחו ולבו קצר ואויב שמן הקנאה נעשה שונא ואין תקנה ומכבד זה הוא רע בטבע המן הרע הזה הכרת פניו ענתה בו לא כיחד מאותות השרטוטים שבפניו וזו הזה קרא נא לחכמי השרטוט ויאמרו. ועוד אפשר שכיונה אסתר לומר דרך אגב התנצלות על שזמנה אותו ולא תסבור שהיה מצד אהבת' אותו כי הוא איש צר לוישתי וקטלה ואויב לי דאיני בי ובעא לויקטלי ולכן גזר על ישראל שאני אהיה בכלל וזהו הרע שרוצה לכלות אומה שלימה הזה לכך הזמנתי שיהא מצוי ולא ימרוד א"נ איש צר ואויב דנתלבש בו (הפ) כמוז"ל. המן גימט' מאד"ם כמ"ש הרב מהר"ם שייף בסוף בספר. הרע

ורואים שה' השפיל את כבודו שהרי בשביל יהודי אחד שאינו משתחוה לו הוא רוצה להרוג את כל היהודים ואומר כל זה איננו שוה לי ואילו כאן הוא בכזה בזיון מבקש על נפשו.

למה לא כתוב והמן נפל

והמן נופל על המטה - צ"ב שלכאורה היה צריך לומר נפל, לשון עבר?

אלא אחז"ל, מלמד שבא מלאך והפילו עליה. ופרש"י, נופל מלשון עושה והולך. נופל ורוצה לזקוף - והמלאך מפילו. כלומר, שכך קרה כמה פעמים (מגילה טו.)

ולמה לא הפילו המלאך רק כאשר אחשוורוש יבוא ולמה הוצרך להרבות בניסים.

אלא רצה להרבות בצערו, שיחשוב מה יהיה אם אחשוורוש ימצא אותי כך, מה שלא היה אילו היה נופל פעם אחת בלבד.

וכידוע המחשבות מה יהיה יותר קשות מהגזירה בפועל, כמו שמבואר כיו"ב בחינוך (מצוה טו) בטעם שמצות הלואה גדלה מן הצדקה. וזאת המצוה (רמב"ם

ספר המצוות עשה קצ"ג) של הלואה היא יותר חזקה ומחייבת ממצות נתינת הצדקה, שמי שנתגלה ונודע דחקו בין בני אדם וגלה פניו לשאל מהם, אין דחקו ואפלתו כמי שעדין לא בא לאותה בושה וירא מהכנס בה, עכ"ל.

דהינו שהיראה ממה יקרה כשאהיה עני מטריד אותו יותר מהעני שכבר יודע איך להסתדר עם זה.

וכן מפרש רבינו החיד"א בספרו נחל אשכול נופל על המטה אמרו רז"ל בפ"ק דמגילה שבא מלאך והפילו עליה ויש לחקור שהמן לא כיון לזה ואיך בא

כגיבורים ועקרו את אילנות גינתו. א"ל מה מעשיכם? א"ל, המן צווה עלינו לעשות זאת. (מגילה טו.)

מקשה הגר"א איך יתכן שמלאכים אומרים שקר לא מצאנו דבר כזה בכל התנ"ך!

אלא מתרץ יסוד נפלא: הנהגת הקב"ה היא שכל רשע צריך להיענש מידה כנגד מידה. אם המן היה בא לאחשוורוש בצורה ישירה, ואומר לו כך יש לי צוואה מסבא עמלק למחות את זכרם של היהודים מהעולם, וראיתי את היהודים עושים כך וכך, ונניח שהיו אלו דברים אמיתיים, ואחשוורוש היה כועס וגוזר גזירה, אז היה המן מקבל את סופו באופן ישיר. אבל חז"ל

אומרים שהמן היה בא יום עם ספור חדש על היהודים, והכל היה שקר וגזמא! לכן מידה כנגד מידה הוא צריך לצאת מהעולם ע"י שקרים דוקא. גם אצל פרעה היה אותו דבר, כי הוא רימה בפה רך את בני"ש שיכנסו לעבדות, ולכן השאיר את 'בעל צפון' כדי שיחשוב שהוא שומר על מצרים, וכך פיתה אותו הקב"ה שיבא לים וסילק אותו מהעולם. (נפלאות המגילה עמ' 74)

וכמ"ש 'להגיד כי ישר ה' צורי ולא עוולתה בו', פירוש: הקב"ה ישר, ומה שנראה לפעמים שעושה עוולה, כמו כאן למשל, לא עוולתה בו אלא במי שהדין נעשה בו. לפי שהקב"ה נפרע מידה כנגד מידה (הגר"א).

ועי' לקמיה על והמן נופל מדברי רבינו החיד"א והמן עמד לבקש על נפשו - כאשר המלך יצא החוצה, אמר המן לאסתר את כל מה שלא יכל לומר בנוכחות המלך, כמבואר לעיל (הגר"א).

שמעיקרא היה שותף עימו לדעה, ובלא"ה אחשורוש היה נירגע ולא היה הורגו.

ורואים עד כמה גדול כוחו של רגע שהוא חזר בו, שהרי אף הוא היה באותה עצה, זכה ואליהו נגלה בדמותו. ומה עשה בסה"כ ראה שהוא לא מצליח וחזר בו, שטבע האדם שלא מצליח להודות, והולך לתהום למרות יודע שטועה. (אלא גם זה מעלה שיש שמוכן למות העיקר לא להודות כמו שיודעים רשעים שעומדים על פתחו של גיהנם ואפ"ה אינם שבים והארכנו בזה בלמעשה פרשת קורח) **גם הנה העיץ - מראה באצבע כמבואר לעיל** (הגר"א).

אשר דבר טוב על המלך - הקב"ה סיבב שיאמר בלשון הזה, כדי שאחשורוש יבין שאמר לו (הרבונה) שהמן אמר על העיץ, שהוא טוב עבור המלך (הגר"א). **ויאמר המלך תלוהו עליו.** כתב רבינו החיד"א בספרו נחל אשכול, כלו' גנאי הדבר לומר שרצה לכבוש המלכה ומש"ה תולין אותו אבל עתה יש לתלות שתלוהו מפני שהיה רוצה לתלות מי שדיבר טוב על המלך כן פי' הראשונים נ"ע:

מלאך והפילו עד לבא חמת המלך הגם לכבוש כו' והפשוט והלא זה שקר ואיך המלאך עשה כן.

אלא תירץ א. בזה דאמרינן בעלמא הוא עשה שלא כהוגן אף אנו נעשה עמו שלא כהוגן, ובהיות המן מחויב כמה רבבות מיתות על עונותיו ועונות אבותיו, אין זה כלום כלפי תוקף עונותיו ומילתא זוטרתא לגביה.

ב. ועוד שהמלאך לא אמר כלום רק הפילו, ואחשורוש חשב כך ואיהו קמטעי נפשי והיה לו לחשוב שמהפחד נפל.

ג. אמנם מצאתי דאמרו ז"ל אמר לאוהביו שאם היה שואל מאסתר היא מתרצת לו כמ"ש הרב מנות הלוי בפירוש אף לא הביאה אסתר. וממילא נראה דבגוים מחשבה רעה מצרפת למעשה לכן בא מלאך והפילו כדין ונימוס.

ויאמר המלך הגם לכבוש - חשב שרוצה להרוג אותה (הגר"א).

ופני המן חפו - התבייש כי לא יכל לענות למלך ולומר לו שרק הלך אצלה כדי לבקש על נפשו. ואיך יאמר זאת, הרי כלפי המלך היהודים רשעים ואיך ישנה המן דעתו לפתע?.

מנין ידע חרבונה

ט. **ויאמר חרבונה - אמר ר"א אף חרבונה רשע באותה עצה היה, כיון שראה שלא נתקיימה עצתו מיד ברח (כגילה טז.)** כיון שהיה אחד מסריסי המלך אשר עומדים תמיד לפניו ידע מסוד העניין (הגר"א). ורואים את גודל הנס איך ששינה את דעתו למרות

פרק ה

מה הדגש 'ביום ההוא'

א. ביום ההוא נתן - צ"ב מה הדגש 'ביום ההוא'.

אלא בספר יוסף לקח כתב דהמן גזר שישמידו את כל היהודים ביום אחד, ובאותו יום ייקחו את רכושם, שמא יתחרט המלך וכיו"ב ואתי הפסוק לאשמועינן מידה כנגד מידה 'כאשר זמם לעשות' כן עשו לו, תלו אותו ובאותו יום נתנו את רכושו לאסתר.

כיון ששורש עמלק ברוחניות מחר בגשמיות הכל היום שלא יפסיד כלום ונרחיב מלמעשה (פרשת יתרו) וישמע יתרו' (יה, א) מה שמועה שמע ובא, קריעת ים סוף ומלחמת עמלק (רש"י) כתיב ויבא יתרו (יה, ה) ולא כתיב ויצא לפני זה וזה שואל רש"י מה שמועה שמע ובא בלי להחליט לפני זה לצאת אלא הגיע פתאום, אלא שמע מלחמת עמלק, שעמלק רץ ארבע מאות פרסה בלי לחשוב כי ידע שאם יחשוב לא ילך, אלא יצא בלי מחשבות, ולזה בא יתרו בלי מחשבות כי שמע שעמלק רץ 'מאובי תחכמי' אף אני אעשה כן. (הרה"ק שר שלום מבעלזא) עמלק בגשמיות אומר עושה הכל מיד, אבל ברוחניות הוא אומר כל דבר מחר

הגרי"ח זוננפלד זצ"ל היה ידוע בוריותו הרבה לכל דבר מצוה, ובספרו 'חכמות חיים' (עמי קיח) מובא רמז נפלא בענין מעלת הזריות ובגנות הקרירות וההתרשלות ממנה.

בסוף פרשת בשלח נאמר: 'ויאמר משה אל יהושע בחר לנו אנשים וצא הילחם בעמלק מחר אנכי ניצב על ראש הגבעה ומטה האלקים בידי המלה מחר המוזכרת בפסוק זה היא אחת מחמשת המקראות שעליהם אומרת הגמ' במסכת יומא נב חמש מקראות בתורה אין להם הכרע כלומר לא הוכרע אם המלה מחר שייכת למלים שלפניה או לבאות אחריה ויש להבין מה חשוב לגבי עצם המלחמה בעמלק אם היה זה היום או מחר ומה היה חסר להבנת הענין בלי המלה מחר

ויש לומר שנרמזת כאן אחת מהמידות העמלקיות, אשר עלינו לעקרה ולמחותה עד שלא יישאר זכר ממנה. שם המידה - 'מחר', והיא אחת מתחבולות היצר הרע להסיט את האדם מהדרך הישרה ולהכניס בו רפיון וקרירות בענין קיום המצוות והיינו כאשר הוא רואה את האדם עובד את ה' ומקיים מצוותיו ואינו יכול לו אזי הוא לא יבוא אליו בניסיון גלוי להסיתו לבל יקיים מצוה זו או אחרת כי הוא יודע שפיתוי כזה יעורר את המפותה להתנגדות נמרצת ולכן הוא רק ישדל אותו לדחות את קיום הדבר הטוב למחר כיון שהצליח לדחות את המעשה הטוב ליום המחרת עצם הדחייה מביאה לרפיון בנכונות האדם לקיים את המצוה וממחר הוא ידחה למחרתיים וככל שיחלוף הזמן ייחלש הרצון לקיים את המצוה עד שלבסוף יצליח היצר להסית את האדם לבטל כליל את קיום המצוה מידה עמלקית זו יש לעקור מהשורש כי אשר קרך ומחר כרוכים

המדרש (אסתר ט' ב') שבתחילה כשאחשוורוש ראה אותה, כעס מאד איך עברה על דתו, ואסתר כשראתה זאת, נבהלה מאד, והשמיטה ראשה על שפחתה שבצידה, ומשמים ריחמו עליה, ופתאום נוסף הדר על הדרה, ומצאה חן רב בעיני המלך, וקרא לה, והושיט לה את השרביט, ושאל אותה המלך מה בקשתה, ואמרה שרוצה משתה עם המן. וגם אז שאל אותה המלך מה בקשתה, ובכל פעם המלך מוכן לעשות רצונה. ואחר זאת הרי היה לה לפחד מאד, שמנין שהמלך יסכים שוב שתכנס אליו. אמנם פעם ראשונה קרא נס, אבל מי אמר לה שגם פעם שניה יהיה נס. אלא שמשמים רצו שהיא תכנס למלך לבקש שוב, בשביל כל היהודים, וניתן בליבה לחשוב להיכנס שוב אל המלך, ובטחה בקדוש ברוך הוא שיעזור לה, ואף לאחר שהטרידה את המלך כמה פעמים, ועשה חפצה, נכנסה עוד פעם, ובלי להמתין לרשות מהמלך החלה בשליחותה, ונפלה לפניו, והתחננה על עמה, והשם היה עמה.

מהו לשון ותוסף הרי לא הוסיפה לבקש

ולכאורה צ"ב א. דלשון 'ותוסף אסתר' משמע שהוסיפה דברים חדשים והרי לא הוסיפה אלא חזרה על בקשתה דלעיל 'את עמי בבקשתי'. ב. מדוע עכשיו היא בוכה ומתחננת, הרי את זה היתה צריכה לעשות קודם שעוד לא תלה את המן וטרם העביר את טבעתו למרדכי הגזירה היתה בתוקפה ואז צריכה לבכות ולהתחנן, אך עכשיו זה לאחר שהרג את המן ונתן את טבעתו למרדכי נקרא משנה למלך אמאי הוצרכה לזה. והביאור דאסתר רואה שאחשוורוש

ושלובים יחד והשפעתם הדדית ושניהם יחד גורמים רפיון באמונה ובעבודת ה' ויתכן שזה מרומז גם במה שנאמר שם והיה כאשר ירים משה ידו וגבר ישראל כי הרמת יד משמעותה עשייה וקיום וכנגד זה כאשר ניח משה את ידו ויתרפו ידיו או-או יגבר עמלק. זוהי המלחמה של ה' בעמלק מדור דור. (ילקוט יוסף לקח עמ')

(ט)

למה הוצרכה לשים את מרדכי על ביתו של המן

ב. ותשם אסתר את מרדכי על בית המן - צ"ב למה הוצרכה לשים את מרדכי על ביתו של המן מה העניין בזה.

אלא כתב באבני שוהם (תר) [לגאון ר' משה לייב שחור זצ"ל] לבאר שאסתר ידעה שבבית המן יש רשימה מדויקת של כל אחיו העמלקים שבהם רצה להיעזר בהשמדת כלל ישראל ח"ו, ולכן מאוד היתה חפיצה בבית המן, עיי"ש, ולפי"ז מובן למה שמה דווקא את מרדכי כי מרדכי מזרעו של שאול שחטא בזה שחמל על עמלק, ומרדכי רצה לתקן חטאת זה, ומאוד רצה להרוג את זרע עמלק. (אוצרות שלמה).

גודל הנס במה שאסתר נכנסת אל המלך פעם שניה בלי רשות

ג. ותוסף אסתר ותדבר לפני המלך ותפל לפני רגליו ותבך ותתחנן לו להעביר את רעת המן האגגי ואת מחשבתו אשר חשב על היהודים למעשה, האיסור לבוא אל המלך בלא רשות, היה עדיין בתוקפו, ואחר שאסתר המלכה נכנסה פעם אחת ועברה על החוק, ובנס מצאה חן בעיני המלך, וכמבואר לעיל מדברי

ד. ויושט המלך לאסתר את שרביט הזהב ותקום אסתר ותעמד לפני המלך ואכן קרא נס גם פעם שניה ואחשורוש הושיט לה את השרביט. ולא הרגה על שעברה את החוק. ואז התחזקה ועמדה על רגליה, והחלה לדבר על לבו של המלך, שיעביר את רעת מחשבת המן האגגי.

לכאורה צריך להקדים מולדתה לעמה

ו. כי איככה אוכל וראיתי ברעה אשר ימצא את עמי ואיככה אוכל וראיתי באובדן מולדתי ולכאורה צריך להקדים מולדתה לעמה, ואפשר ליישב ע"פ דברי הבית הלוי (בפי כי תישא) שעמד על הכפילות 'ברעה אשר ימצא את עמי ובאובדן מולדתי' וביאר ביאור נפלא, דכיון דהגזירה היתה להשמיד מי שימיר דתו לא יהרג וזה שאמרה 'איככה אוכל וראיתי ברעה אשר ימצא את עמי' אלו שלא ימירו דתם וימסרו נפשם למיתה, וא"ת שיישארו אלא שימירו את דתם ויתבוללו בין הגויים ע"ז אמרה 'ואיככה אוכל וראיתי באובדן מולדתי'. (אוצרות שלמה) וכנגד זה עשה ה' שרבים מעמי הארץ מתייהדים.

ז. הנה בית המן נתתי לאסתר ואותו תלו על העץ ולכאורה יש להקשות דהרי בתחילה תלו את המן על העץ, ואח"כ נתן למרדכי ואסתר את בית המן, וצ"ע. (אוצרות שלמה)

זצ"ב הרי לא שלח ידו רק חשב לשלוח ידו אשר שלח ידו ביהודים וצ"ב הרי לא שלח ידו רק חשב לשלוח ידו, וידועים דברי הירושלמי במס' פאה (ה) דמחשבה טובה הקב"ה מצרפה למעשה,

נותן לה דברים שלא ביקשה, את בית המן וכן את טבעת המלך למרדכי, הבינה שלא רוצה לקיים את בקשתה להציל עמה, או משנאתו לכלל ישראל, או משום שאין להשיב את מה שנחתם בטבעת המלך, ולכן נותן לה פיצוי דברים אחרים, דאם אותם דברים שנותן לה הם בתוספת למה שביקשה קודם, היה צריך ליתן מה שביקשה ולשלוח אגרות לבטל את אגרות המן הרשע, ולכן דווקא עכשיו בכתה, דבזה קיבלה תשובה שלילית לבקשתה אז יש לבכות אך קודם לא היתה תשובה שלילית אז לא היה סיבה לבכות. (אוצרות שלמה).

להעביר את רעת המן וצ"ב מאי שנא הכא דכתיב 'המן האגגי ועד עכשיו נכתב רק המן'.

מה התוספת 'ואת מחשבתו אשר חשב'

ואת מחשבתו אשר חשב על היהודים וצ"ב כיון שמבקשת להעביר את רעת המן מהו התוספת 'ואת מחשבתו אשר חשב', ובמאמר מרדכי כתב כיון דאמרינן במגילה (יג) אמר רבא ליכא דידע לישנא בישא כהמן, ובוזה הצליח לקבל חתימת המלך על איבוד אומה שלמה חששה אסתר דאף אם יעביר את רעת המן, מ"מ כיון שהלישנא בישא שסיפר, עדיין יישאר בליבו, אז אף שעכשיו מבטל הגזירה בעבור אהבתה, אך לעתיד שוב תתעורר חמתו ואיבתו משום האי לישנא בישא שנטע בו המן, לכן ביקשה דמלבד ביטול הגזירה גם שיעקור מליבו את מחשבתו אשר חשב על היהודים, (אוצרות שלמה).

כב וז"ל ז'עוד, שחיפשו ישראל וראו את כליהם, וכשיצאו והיו שואלים מהן והיו אומרים אין בידנו כלום, אומר לו, אני ראיתיו בביתך ובמקום פלוני הוא. ובנהוג שבעולם אם אדם מבקשים ממנו צדקה והוא מתחמק ואומר שאין לו כסף והעני אומר לו שראה שיש אצלנו כסף ושלא ישקר הוא רוגז עליו שהרי תבין שאני מתחמק ממך ולמה אתה מתעקש ואילו אצל המצרים למרות שמעיקרא הם לא רצו לתת ואמרו שאין להם אפ"ה כשישראל אמרו להם שהם ראו שיש להם הם נתנו וזה מראה שכל השליטה היא מה' יתברך ובידו רצון איש.

ט. ויקראו סופרי המלך אסתר - בשעה שנחתמו אותם האיגרות ונתנו ביד המן ראה מרדכי שלש תינוקות שהיו באים מבית הספר ורץ אחריהם כיון שהגיע מרדכי אצל התינוקות שאל לאחד מהם פסוק לי פסוקך אמר לו "אל תירא מפחד פתאום וכו' פתח השני ואמר עוצו עצה ותופר דברו ולא יקום, פתח השלישי ואמר ועד זקנה אני הוא וכו' כיון ששמע מרדכי כך שחק והיה שמח שמחה גדולה, ע"כ המדרש [אסתר רבה ז' י"ח], מובא בשם הגר"א מוילנא זצ"ל לבאר מה מרמזים שלשה פסוקים אלו. מצינו ג' פעמים שבא עמלק להילחם עם ישראל בפרשת בשלח ויבא עמלק וילחם עם ישראל ברפידים ב. בפרשת חוקת וישמע הכנעני מלך ערד וכו' ופ' רש"י יושב הנגב זה עמלק אלא ששינו לשונם לדבר בלשון כנען שישראל לא יוכלו להתפלל עליהם לנצחם, אך ישראל התפללו אם תתן את העם הזה

ומחשבה רעה אין הקב"ה מצרפה למעשה, ואומר הירושלמי דזה דווקא בישראל אבל בעכו"ם הפוך, מחשבה טובה אין הקב"ה מצרפה למעשה ומחשבה רעה מצרפה למעשה, וא"כ כיון דהוי מחשבה רעה מצרפה למעשה וחשיב דשלח ידו ביהודים, אוצרות שלמה. ולי נראה ליישב היות ומדובר במלכות שדבריהם ככתובים ומסורים דמו שאי אמר מלכותא עקרנא טורא הם יעקרו ולכך שרי לסתור את בית המקדש כדי לבנות אחר במקומו אף שבעלמא אסור שמא יארע אונס ולא יבנוהו כמבואר בגמ' בב"ב.

ה. ואתם כתבו על היהודים כטוב בעיניכם התקשה ביערות דבש להיכן נעלמה שנאתו של אחשוורוש עד כדי כך שכתבו 'כטוב בעיניכם'. והביאור בזה שרואים מכאן שלב מלכים ושרים ביד ה' בלי שום הסבר טבעי וכן בעניין מה שהקב"ה ביקש שעם ישראל יבקשו מהמצרים שישאלו להם כלי כסף וכלי זהב ראיתי מבארים שהקב"ה רצה להחדיר בהם אמונה ובטחון להראות שהכל מאיתו יתברך שהרי מנהגו של עולם אדם שניזוק מחבירו שומר ממנו מרחק אפ"י שניזוק רק בדבר קטן על אחת כמה וכמה המצרים שניזוקו מעמ"י עד שאמרו לפרעה הטרם תדע כי אבדה מצרים ואפ"ה הקב"ה נתן את חינום בעיני מצרים והוציא מהם כלי כסף וכלי זהב שזה דברים יקרים שבדרך כלל אדם לא משאיל גם לקרוביו ואת זה הקב"ה עשה בכדי להראות בחוש שהכל ממנו יתברך (עפ"י שפתי חיים להגר"ח פרילינר מועדים). ויש להוסיף בזה על פי מה שכתוב ברש"י בשמות י

אמאי מרדכי כתב 'ושללם לבו'

ושללם לבו וצ"ב אמאי מרדכי כתב 'ושללם לבו' דסגי בהצלת כלל ישראל ושיהרגו למשנאי ה', וגדולי ומנהיגי כלל ישראל מעולם לא נתנו ליבם לכסף, אלא פירש הגר"א שכתב דמה שכתב 'ושללם לבו' כדי שיבואו לעזרת היהודים עמים אחרים, כי ירצו ליהנות מהשלל

למה יצאו מבוהלים ודחופים הרי זמן רב חיכו עד עכשיו

יד. והרצים יצאו דחופים וצ"ב למה יצאו מבוהלים ודחופים הרי זמן רב חיכו עד עכשיו כ-ב' חודשים א"כ למה הלחץ, והנה לעיל ביארנו אמאי המתין מרדכי, אך הגר"א כתב שהסיבה שהמתין מרדכי כדי שהשליחים הראשונים הם אלו שיביאו אגרות אלו ומשום שלא יחשבו האומות שאיגרות השניות הם מזויפות לכן אומר הגר"א המתינו עד שיחזרו כל השליחים ואיתם ישלחו שוב ואז יבינו שזה לא מזויף אלא פירוש לאיגרות הראשונות והנה איך שמגיעים השלוחים מיד שולחים אותם בדחיפות לכן יצאו מבוהלים.

טו. מלפני המלך הבן איש חי בספרו קרן ישועה הק' 'מלפני המלך' לכאורה הוי יתור לשון.

אלא ביאר דודאי אין זה דרך ארץ שילבישו לבוש מלכות לעבד המלך בפני המלך, אלא בחוץ, וכיוצא בזה אמרו אין חולקים לעבד כבוד בפני רבו, אך כאן עשה לו המלך כבוד גדול למרדכי שהלבישו לבוש

בידי וכו' בלשון כללי ג. הוא המן נצר זדון מזרע עמלק, ועל הג' פעמים הללו רומזים ג' הפסוקים הללו. א. המלחמה הראשונה אשר קרך בדרך היה בדרך מקרה, וע"ז נאמר הפסוק הראשון 'אל תירא מפחד פתאום'. ב. המלחמה השנייה שניסו בתחבולות לשנות שפתם ע"ז נאמר בפסוק השני 'עצו עצה ותופר' ג. כעת בהמן שאמרו לו יועצו התבונן במלכים ראשונים שהתחילו עם ישראל מה קרה בסופם ואמר להם אלוקיהם של אלו זקן הוא וכבר בא נבוכדנצר והחריב את ביתו וכו' כמבואר במדרש, וע"ז נאמר הפסוק השלישי 'ועד זקנה אני הוא'

מה הוצרך למיכתב 'להיקהל'

יא. להיקהל ולעומד ולכאורה יש כאן שפת יתר, דמה הוצרך למיכתב 'להיקהל' וסגי שייכתוב 'לעמוד על נפשם', ומגילת אסתר ברוה"ק נכתבה, ודייקא שאם רוצים לעמוד על נפשם ולהינצל, יש תנאי מוקדם והוא להיקהל וע"י אהדתם יש להם סייעתא דשמיא להינצל ולא רק להינצל אלא בכח האהדות אף להשמיד ולהרוג את כל חיל עם ומדינה הצרים עליהם, דמלבד שכלל ישראל מעט, ועוד ששאר האומות בסכנת נפשות, ולכן הוי סיבה שילחמו ביהודים בכל כוחם, דמה הם מפסידים, בכ"ז בכח האהדות לתת כח למעט אף להרוג ולהשמיד. (אוצרת

שלמה)

היה ר' יהושוע בן פרחיה כועס על מי שהיה אומר לו לעלות, עד שהיה מוכן להרוג אותו, אולם לא היה הורג אותו בידים כי אם בגרמא שהיה כופתו לפני הארי, ברם לאחר שעלה להיות נשיא אם היה אדם אומר לו לרדת היה רבי יהושוע בן פרחיה כל כך כועס עליו עד שהיה מאבדו בידים על ידי שהיה ממיל עליו קומקום של חמין. וכו'.

ורואים שדווקא מרדכי שלא כיבד את המלך ואמר שלא ללכת לסעודתו זכה לכבוד גדול, ואילו עמ"י שכיבדו את המלך והלכו לסעודתו המלך רצה להורגם.

כי מי שעושה רצון ה' לא מפסיד והארכנו בזה לעיל (פ"ב יז) עה"פ וימליכה תחת ושתי.

טז. ליהודים היתה אורה ושמחה גו'. כתב רבינו החיד"א בספרו נחל אשכול הא הנקט הית' לשעבר לפי פשוטו אפשר במ"ש רז"ל דלישראל טרם מכה ציץ רפואי פרח וז"ש ליהודים היתה כבר קודם הגזרה אורה ושמחה דכבר הקב"ה ברוב רחמיו קודם הגזרה כבר הכין הרפואה. ואפשר לפי הפשט בכפל לשונות אלו במ"ש המפרשי' דספרד ואפריקא לא הוי תחת אחשורוש ומרבית העם מישראל היו בספרד ואפריקא וז"ש ליהודים היתה אורה בשושן שראו אור גדול עין בעין ושמחה בשאר מדינות מלכות אחשורוש דהיו מעותדים למות בגזרת המן ושמחו כל העם. וששון לישראל בשאר ערי הממלכה של ספרד ואפריקא דבמושב המלכים ידעו כל ענין המן

מלכות בפניו, ולכן בדווקא כתיב לאשמועינן כבוד זה שעשה לו.

וכזו נקמה גדולה נעשית לו שמעיקרא כל העולם משתחוים לו אבל יהודי אחד לא השתחוה לו ושמך מרדכי לכן הוא אמר וכל זה איננו שווה לי ומחמת זה רצה להרוג את כל היהודים, עכשיו היה צריך לכבד את מרדכי שונאו המובהק, והנה אם נתבונן נראה שלרדת מגדולה זהו דבר קשה מאין כמוהו וכדאיתא במנחות (קט ע"ב) 'תניא אמר ר' יהושוע בן פרחיה בתחילה כל האומר לי עלה לה אני כופתו ונותנו לפני הארי' (בתחילה הייתי שונא את הרבנות וכל האומר לי עלה לגדולה אני כופתו לפני הארי. רש"י) עתה (אחרי שעלה שדולה והיה לנשיא) כל האומר לי לירד ממנה, אני ממיל עליו קומקום של חמין שהרי שאול ברח ממנה (מן המלוכה) וכשעלה ביקש להרוג את דוד'.

ומבואר שאפילו התנא הקדוש ר' יהושוע בן פרחיה, שמעיד על עצמו שכל כך ברח מן השררה עד שאם היה אדם אומר לו לעלות ולהיות נשיא היה כופת אותו לפני הארי, מכל מקום אחר שעלה ונעשה נשיא אינו מסוגל לרדת ממדרגתו, עד שאם יבוא אדם ויאמר לו לרדת הוא ישפוך עליו קומקום של חמין.

ומדייק רבינו גרשום (שם) דר' יהושוע בן פרחיה נקט את הדוגמאות הללו כדי ללמדנו שיש תבדל בין התגובה שלו כלפי מי שהיה אומר לו לעלות, לבין התגובה שלו כלפי מי שהיה אומר לו לרדת. דאמנם

אלא הביאור הוא שלא התגיירו באמת לשם שמים וכמו שמעיד הפסוק 'כי נפל פחד היהודים עליהם' ולכן כתיב 'מתיהדים' עשו עצמם כיהודים, (אוצרות שלמה)

מקשה האור החיים בספרו ראשון לציון א. מה חידש המלך במה שאמר לאסתר המלכה שבששון הרגו היהודים וכו' הרי זה מה שהוא הרשה להם מראש להרוג ומה חידש. (דוחק לומר שבכוונתו להגדיל טובו ועל זה חזר בכל פעם מה שעשו באויביהם).

ב. מאחר שכתב אשר נכתב בטבעת המלך אין להשיב, איך הצליחו היהודים להשיב את כתב המלך ולחמוק מרוע הגזירה, והרי נכתב בפירוש בפסוק (גי) 'להשמיד להרוג ולאבד את כל היהודים'

ג. הרי המלך ציוה למרדכי לכתוב על היהודים כטוב בעיניהם, אבל לא התיר לו להרוג ולהשמיד וא"כ האיך כתב מרדכי להרוג שזוה מסתמא המלך לא היה מסכים.

ד. למה הרג מרדכי היהודי את כל העמים ולא חשש לנקמה (שהרי מטעם זה כתוב שחלק מנפות הם שרפו כדי שלא יבואו דורות אחרים ויהרגו בעם ישראל כי הם הרגו כמבואר בריש פ"ט בגר"א).

הגם שאמרו (תרגום אסתר פ"ז פ"ו טו טז) שכל ההרוגים שהרוג היו מזרע עמלק מ"מ קשה מנין ידעו שהם מזרע עמלק או משאר אומות. ועוד שכ"ש שהעמלקים לא יסכימו להורגם, ועוד מנלן שהם היו מזרע עמלק, ועוד שלא מסתבר שהמלך יסכים שיעשו קרחה בממשלתו.

בפרטות. ויקר הי"ל לישראל הנפוצים בערי הפרזי של ספרד ואפריקא שלא ידעו כל הענין בשלימות. ורמזו כי ר"ת ליהודים היתה אורה ושמחה וששון ויקר גימט' דן וס"ת גימ' כפרה שהקב"ה דן אותם ובחסדו היה לישראל כפרה. ועוד אפשר לדקדק תיבת היתה במ"ש הרב אלי' רבה סי' תרצ"ג משם ס' אמרכל דהיה סבור המן באדר היה ג' ימי אפלה שמתו פושעי ישראל במצרים א"כ אוכל להם ולא חשב דכתיב ולכל בני' היה אור במושבותם לכן גרם ליהודים היתה אורה עכ"ל. ובזה מדוקדק הכ' והעיר שושן צהלה ושמחה כי טעה המן שחשב שהם ימי אפלה לישראל כי ליהודים היתה אורה בזמן חשך מצרים וגם עתה אורה ושמחה ונקיט היתה אורה לרמוז לשעבר בזמן חשך מצרים כדאמרן שאלו כל כלים חשובים כמשז"ל ויקר כמ"ש קרי למאני' מכבודתיה גם עתה הי"ל לששון ויקר. והנה אורה ושמחה וששון ויקר הם ד' ומשתה וי"ט הם ו' כנגד אבל צום ובכי ומספד שק אפר כמ"ש הרב עיר וקדיש בספר הנחמד מנות הלוי דף קע"ה ע"ב משם רבינו מהר"א מגרמיזא ז"ל ואפשר דע"י שהי"ל מודעא על התורה הרומוזת לאות ו' לכך הוצרכו להנהו שיהא אבל כו' וכשקבלו התורה שרומוזת לאות ו' היא סימנא דחיי ופירשו ממות לחיים וזכו לאורה שמחה ששה משמותם על האבן:

למה לא אמר ורבים מתגיירים

יז. ורבים מעמי הארץ מתיהדים - צ"ב אמאי לא קאמר ורבים מעמי הארץ מתגיירים.

ולכן מובן למה מרדכי היה מוכרח להרוג אותם כי לא היה אפשרות לבטל את הגזירה בלא"ה.

ולפי"ז מבואר מנין ידעו מי היה מעמלק?

אלא שאחר שידעו שהיהודים יכולים להורגם, מי מוכן למסור עצמו להריגה בספק שייהרג, זה רק עמלק שמאז ומתמיד נלחם עם ישראל. כי חשבו שהם ינצחו אבל היה ס"ד והיהודים ניצחו.

ולכן מובן למה אחשוורוש הודיע לאסתר את מנין ההרוגים להודיע את גודל החסד שעשה עימה. (- שהרי בליבו לא ציפה שהיהודים יצליחו להרוג ויותר רצה שהיהודים ירגו).

ולפי"ז מובן מנין ידעו שההרוגים היו מזרע העיקר שיוכל להרוג יהודים זה זרע עמלק שירושה להן מאבותיהם למסור עצמם גם להריגה העיקר להרוג מעמ"י, כמו שאבותיו נכנסו להרוג בישראל למרות שהם עצמם מתו וזה קירר את האמבטיה, מה היה הקירור שלימדו שיש מושג להרוג למרות שאני בוודאי יפסיד.

ורואים עד כמה גדולים הניסים שעשה ה' לעמ"י שגם אחרי כל מה שנעשה לאחשוורוש הוא מנסה שיהרגו כמה שיותר יהודים,

ה. למה שתקו אומות העולם כשהתיר המלך היהודים להורגם.

אלא מתרץ רבינו האור החיים הקדוש שאחשוורוש לא רצה באמת שעמ"י ינצלו ורק ניסה להתחמק, ולומר שכתב שנכתב בטבעת המלך אין להשיב, וכאומר אין לי מה לעשות, וחבל וליבי עמכם, (כמו שבזמן השואה היה ניתן להציל יהודים תמורת תה אבל סירבו מחמת הטענה שאסור סחר עם גרמניה שהיתה מדינת אויב) אבל ה' נתן ליהודים חכמה והם ניסחו שמותר ליהודים לעמוד על נפשם, דהינו שמי שיבוא להורגם כמו שהגזירה היתה, בסה"כ מותר ליהודים לעמוד על נפשם. וסבר המלך בליבו שמסתמא היהודים לא יצליחו וימותו וכך יגיד שמה יכל לעשות, אני עשיתי מעבר ליכולתי ואפילו ותרתי על כבודי, אבל יותר מזה לא יכלתי לעשות, שהרי הוא היה שונא ישראל גדול מאין כמותו. ולפי"ז מובן למה נאמר שאחשוורוש הוא ברשעתו מתחילתו ועד סופו, כי גם לבסוף הוא לא שב בתשובה.

ולכן מובן למה האומות שתקו, ולא אמרו לאחשוורוש איך התרתה את דמינו כי היו בטוחים שלא ינצחו היהודים.

וזה מדוקדק בלשון הפסוק שאומר נקהלהו היהודים ועמוד על נפשם שקשה מה צריך לעמוד על נפשם הרי המלך ביטל את הגזירה, אלא מוכרח שהמלך לא ביטל את הגזירה אלא רק נתן להם רשות להתגונן.

אלא אפשר לפרש, שהנה דבר שעומד על עומדו ניתן להפילו שישכב מעלות, (וניתן עוד יותר לסובבו ולהפכו עד שיעמוד על ראשו 90) מעלות, (דרך הניסים לעם ישראל הוא בדרך של סיבוב מלא 180) מעלות, (והנה כאן אצל כלל ישראל היו במצב שנתונים תחת 180) גירת אחשורוש והמן 'להשמיד להרוג ולאבד וכו', 'ובמצבם לא התפללו אלא שתבטל הגזירה, ואילו היה הנס שאחשורוש היה כבר היו שמחים בישועתם. אמנם השי"ת – מבטל את הנס בלבד הביא למצב של 'ונהפוך הוא אשר ישלטו היהודים המה בשונאיהם', לא זו בלבד שהגזירה נתבטלה אלא שבת המן נתון למרדכי והיהודים הם הרגו בשנאיהם והרי זה היפוך גמרי מן הקצה אל הקצה. זה מה שאמר לו רבי חייא רבה לרבי שמעון בר חלפתא, שדוק בעלות השחר 'אילת השחר, 'שהרי רגע קודם עלות השחר אז הוא החושך הסמיך ביותר, ומהנקודה זאת מתחילה האור עד לחצות היום שהוא האור הגדול ביותר, וכזה ממש הוא הנס שנעשה לישראל מן הקצה אל הקצה.

ואפשר להעמיס עוד בכוונת הפסוק 'רחוק מישועתי דברי שאגתי, 'ונדמה זאת ליוסף הצדיק בשעתו, כשישב בבית האסורים, שהוא שיווע רק

ולא עוד אלא שיצא שגרם שיהרגו מעמו.⁴

וזה עומק הנס של ונהפוך הוא של מה שחשבו שרק בזכות זה הם ינצחו גרם להם להפסיד.

וזה מגודל חסדי ה' שסיכב שאחשורוש לא די שלא יצליח להרוג אלא יגרום ליהודים להרוג, כדי שיוכלו להרוג את זרעו של עמלק.

ויש להוסיף בזה למנצח על אילת השחר מזמור לדוד: קלי קלי למה עיבתני רחוק מישועתי דברי שאגתי (תהלים כב, א ב) במדרש תהילים: 'אילת השחר זו אסתר'. עוד איתא במדרש (רבה אסתר י"ד) ר' חייא רבה ורבי שמעון בן חלפתא הוון מהלכין בהדא בקעתא דארבל, וחזון את אילת השחר שבקעה את האורה, אמר ליה רבי חייא רבה לרבי שמעון בן חלפתא כך הוא גדולתן של ישראל, בתחלה קימעא כל מה שהולך הוא גדול ורבה והולך מה טעם (מכילתא) כי אשב בחשך ה' אור לי כך בתחלה ומרדכי יושב בשער המלך ואחר כך יושב מרדכי אל שער המלך וגו' ואחר כך ומרדכי יצא מלפני המלך וגו' ואחר כך ליהודים היתה אורה ושמחה וישון ויקר, ' יש להבין מה מדמה בפרק זה את אסתר?

עמנו, בראותכם שאינכם יכולים מחשבותיכם הרעות אל הפועל, לכן אתם המחויבים להלל ולשבח את ה' על זה נמצא לפי זה שכאשר אנו מודים לקב"ה על הניסים הגלויים שעשה ועושה לנו בכלל וביציאת מצרים בפרט, אנו חייבים להודות גם על הניסים הרבים הנסתרים מעינינו, ועל זה נאמר 'לעושה נפלאות גדולות לבדו כי לעולם חסדו'

⁴ בסטנסליל עה"ת הביאו משמו של מרן זצ"ל שהוסיף בזה שידוע מה שהשיב ר' איצעלע מוולאז'ין לשר רוסו ששאלו על מה שכתוב, 'הללו את ה' כל גוים שבחווה כל האומים כי גבר עלינו חסדו', וכי הגויים צריכים להלל את ה' על החסדים שעושה עם ישראל השיב לו ר' איצעלע: הלא עם ישראל אינו יודע על המזימות שחורשים להם השרים בפרטברוג אשר לבסוף אינן מתבצעות, כי ה' מפיר את עצתכם הרעה, רק אתם יודעים על החסדים האלה שה' עושה

בהשמדתם המוחלטת של היהודים כולם, ואם חלילה לא אאגור כוחות לעמוד בצער עתה, הרי לא אוכה לכך. כי בתחילה המן עדיין לא העלה בדעתו שכבר החל תהליך של 'נפול תיפול' נפילה אחר נפילה. בתחילה הענינים התנהלו די טוב, וזיכר המן לזרש אשתו את כל אשר קרהו מגלה האלשיך מה סיפר להם, ואיך הסביר להם? הוא חיך בצער: אתם חושבים שכבר דיברתי עם מהלך לתלות את מרדכי, ולכן כעס ומשום כך המלך החליט שארקוד לפניו ברחובות, טעות בידכם! הסיפור לא מתחיל. אינכם מבינים בפוליטיקה. על תליית מרדכי עדיין לא דברתי עם המלך, ותשמעו מה שהיה, בסך הכל התרחשו צירופי מקרים: המלך לא נרדם בלילה א' ברוך, קורה לפעמים שאדם ובוודאי המלך לא נרדם, הוא גם היה עצבני וביקש להביא את ספר הזכרונות, ומשום מה, התגלגל הדבר שבמקרה הספר נפתח על הדף הזה, נו, ובמקרה באותה שעה ממש לפנות בוקר, אתם יודעים, נכנסתי לחצר המלך לענינים שלי - לשוחח עמו בארבע עינים, וכיון שאני זה שהייתי ראשון להכנס בשעה מוקדמת זו לפני עלות השחר, ביקש המלך לשאול אותי 'מה לעשות באיש אשר המלך חפץ ביקרו?' עניתי לו את התשובה הראויה, והוטב בעיניו לשלם למרדכי בצורה מכובדת כזו שהשר הגדול הוא יכבד את מרדכי, והטיל עלי את ה"כיבוד" הזה, אבל לגופו של דבר, אנחנו רק בתחילת הדרך, ואכן עוד היום או מחר אני עתיד לשוחח עם המלך על הנושא העיקרי לפי התוכנית המקורית והכל יהיה בסדר. אך אז חכמיו וזרש אשתו אמרו לו:

לצאת מן בית האסורים, והרי באם היה פרעה מודיעו ששחררו מן בית הסוהר, כבר היה מרגיש שנושע מן הצרה, אבל הקב"ה סיבב שלא רק שיצא מבית האסורים, אלא אף עלה מעלות", (והו 180") לגדולה, והרי זה ישועה מן הקצה אל הקצה כוונת אומרו של דוד המלך, (ואסתר אמרת) שבשעת הצרה נדמה לו שהישועה רחוקה ממני עד למאוד, אבל כשהישועה באה, הרי היא כל כך גדולה, עד ש"רחוק מישועתי דברי שאגתי" שהשאגה היתה רק להינצל מן המיצר והישועה כ"כ גדולה עד שהיא רחוקה ממה שבקשנו בשאגתנו. והבן. היוצא מכאן, שהשמחה בימי הפורים, שאנו מתחזקים בנקודה זו שכמה שגדולה החשכות זהו סימן שמתקרבים אל הגאולה, כמו שהשחר מפציע דייקא מהחושך הגדול ביותר. (ציוני תורה).

ועוד יש להוסיף מה ששאל הרבי מגור - האמרי אמת זצ"ל, שאל פעם למה המן לא הרג את עצמו, כאשר התברר לו שהנה הוא מוכן ומזומן לקראת בזיון נורא - ללוות את מרדכי הצדיק ברחובות שושן, איך המן יכול היה לסבול צער נורא כזה שהוא לו כמו אלף מיתות?! כי תראו בחז"ל איזו תזמורת היתה שם - הכבוד שהיה למרדכי ומאיך ההשפלה להמן לא יתואר. איך לא נטל נפשו בכפו?!

אלא הסביר הרבי מגור וצוק"ל. המן היה מוכן לסבול הכל, כיון שציפה בסבלנות לנקמה הגדולה שעוד עתידה לבוא - 'להשמיד ולהרוג ולאבד את כל היהודים', אמר המן בליבו עוד אוכה לראות

מדוע א"כ קוראים לפורים על שם הפור... הפור היה זה שהביא את הצרה על עם ישראל? משל למה הדבר דומה, ליהודי שהולך בסמטאות העיר העתיקה, פתאום רודף אחריו ערבי עם סכין חדה וארוכה וצועק 'אללה הוא אכבר.. איטבח אל יהוד !!! רץ... רץ... רץ... היהודי כבר מרגיש את הערבי נושם בעורפו, פתאום נכנס היהודי לסמטה, ומהסמטה קופץ על הערבי כלב ענק ואימתני ונושך את הערבי והסכין נופלת על הרצפה... אותו יהודי קובע את אותו – והיהודי ניצל ממוות, שואל רבי יעקב גלינסקי יום ליום חג, איך הוא יקרא ליום זה? 'יום הנס'... 'יום העיר העתיקה'... מתאים. דבר אחד בטוח – 'יום הסמטה'... או 'יום הכלב'? כל שם שנבחר שהוא לא יקרא לו – 'יום הסכין'... כי הסכין היא הצרה... לא הגיוני שנקרא לו על שם הצרה... אומר רבי יעקב גלינסקי – אבל אם הערבי הזה נפל, ואותו סכין שהיתה צריך לדקור את היהודי, נכנסה לערבי בלב... איך נקרא אז ליום הזה? 'יום הסכין'! הפור היה ההצלה של עם ישראל... מצד אחד זה היה – אומר הרב גלינסקי הצרה, ומצד שני זה היה ההצלה. מה היתה ההצלה? הנה רואים אנו במגילה, שאחשוורוש פעל תמיד להוציא מיד את רצונותיו אל הפועל, ושתי נהרגה מיד באותו יום שלא הסכימה לבא אליו, בגתן ותרש נהרגו בסמיכות למה שתכננו, המן נהרג באותו יום שאסתר אמרה למלך שהמון הוא זה שרוצה להשמיד את עמה, הפעם היחידה שלקח זמן בין המחשבה לביצוע התכנית, היה בתכניתו של המן להשמיד להרג ולאבד את כל היהודים, שלקח כמעט

תזוהר! המצב לא כל כך מזהיר, כי אם מזרע היהודים מרדכי נפול תיפול לפניו", הוא הזדעזע מדבריהם. נחרד. מי יודע מה עתיד לקרות. ואכן רצה להתאבד, אלא ש"ויבהילו להביא את המן מוראדיק! ה' לא נתן לו את האפשרות לנסות להמלט, לקחו אותו בבהילות - והענינים התגלגלו עד מפלתו. וזהו גם חלק מהנהפוך הוא שכל מה שחשב שיקרה קרה בדיוק הפוך.

ויש להוסיף מו"כ לעיל (י) אל תפל דבר מכל אשר דברת- בתרגום כאן איתא כאשר ציווה אחשוורוש להמן לעשות למרדכי את כל הכבוד, ביקש המן ממנו שמוטב לו ליהרג ולא יצטרך לעשות למרדכי את הכבוד הזה. ויש מקשים אם כך מדוע לא הרג את עצמו ולא יהיה לו את כל הבושה הזאת לבצע את ציווי המלך?

אלא מתרץ ה"שפתי צדיק עפ"י דברי הגמרא שכאשר גוזרים המלכות איזה גזירה על ישראל, ומת אחד מן השרים, הגזירה מתבטלת, והטעם הוא כי הגויים תולים את מקרה המוות כי ה' רוצה לנקום בהם על שמצערים את ישראל ולכן מבטלים הגזירה, ולכן פחד המן להרוג את עצמו כי אז תבטל הגזירה שגזר להשמיד להרוג ולאבד את כל היהודים.

וראיתי שביאר בהרחבה פורים איך אפשר – שואל רבי יעקב גלינסקי בספר 'הגדת' על מגילת אסתר, לקרוא ליום של הנס, על שם הצרה? חג הפסח קוראים על שם מה שהקב"ה פסח על בתי ישראל, חג הסוכות על שם שהקב"ה הושיב את עם ישראל,

שנה בין הטלת הגורל לבין זמן הביצוע, אומר רבי נתאר לעצמנו אם אחשוורוש היה נותן אישור להשמיד, – זלמן סורוצקין להרוג ולאבד את כל היהודים, והם היו עושים את זה באותו רגע, הולך המן ואומר 'אני לא מפיל גורלות, קיבלתי אישור לביצוע מיידי 'היהודים לא היו מתכנסים... ולא היו עושים עצרות תפילה.. מיד למחרת בבוקר, באים לבית הכנסת, ושוחטים את כולם... כי זו הגזירה... אין להם זמן להתארגן חודשים.. ב"ג 12 בכלל... הפור שהוא הפיל, שזה יפול בשנה הבאה, בעוד באדר בשנה הבאה... זה עצמו היה הנס! היות וזה היה הנס... לדחות את הצרה לשנה הבאה, לכן קראו לימים האלה פורים, על שם הפור... כי זה הביא את הנס!

אלא ביאר דאתי לאשמועינן שהיו באחדות גמורה כאיש אחד.

למה תולים הכל במוקפות מימות יהשוע
כ"א לקיים עליהם להיות עושים את יום י"ד ואת יום ט"ז - צ"ב למה תולים הכל במוקפות מימות יהשוע. אלא פירש רבינו החיד"א בנחל אשכול וטעם מה שתלו במוקפין מימות יהשוע כדי שיהיה כבוד לירושלים ומלבד כמה טעמים שיש בדבר אפשר במשז"ל דעיקר מטרין גדולת המן עדי אובד הוא משום שביטל בנין בה"מ ועונותיו ילכדנו ולכן שפרא מילתא לעשות זכרון לירושלים כי היתה אם כל הענין הזה. וירושלים אז תקרא כשושן דבזכות ירושלים שושן צהלה ושמחה. והרמז כי ירושלים רומז לשכינה והיא נקראת שושנה. ובעבור ירושלים היה עיקר גדולתו להשפילו כמש"ל ולכן עשו זכר לא"י ותלו המוקפין מימות יהשוע בפרט כי היה תחילה לקוצרים קצ"ר רשעים קוצר רוח טועים ויחלוש את עמלק כו' כמ"ש בירושלמי לפי חבר לפי חבר כמ"ש רבינו מהרח"ו ז"ל.

כד. צורך כל היהודים - וצ"ב הלשון כל היהודים.
 אלא שבא לרבות את אסתר המלכה (אוצרות שלמה)

פרק ט

ד. כי גדול מרדכי בבית המלך ושמעו הולך בכל המדינות כי האיש מרדכי הולך וגדול - צ"ב כפל הלשונות. אלא ביאר החיד"א בספרו נחל אשכול אפשר הדכוונה דיש מי שזכה לשם ובעצם אדם איננו גדול. אבל מרדכי באמת הוא גדול ושמעו לפי האמת הולך בכל המדינות והטעם כי האיש מרדכי איש צדיק וגדול ביראה ובדביקות בו יתברך.

צ"ב כפל הלשונות
 ה. חרב והרג ואובדן - צ"ב כפל הלשונות.

אלא ביאר הגר"א שהיו שלושה סוגי הרג א. מכת הרב' דהכו אותם בחרבם ומתו מיד כדי שלא יסבלו הרבה יסורים. ב. הרג' לאחר שרבו יסוריהם הרגום. ג. 'ואובדן' איבדו גופותיהם והסיבה שהשמידו הגופות כדי שלא יראום הגויים ויזכרו לרעה את מעשה ישראל. ע"ש.

למה לא שלחו ידם בביזה והרי מרדכי התיר להם

י. ובביזה לא שלחו את ידם. וצ"ב למה לא שלחו ידם והרי מרדכי התיר להם כדכתיב 'ושללם לבוז'.

אלא כי האלשיך ובמלא העומר למהר"ל צינץ שרצו לכפר על עוונות של שאול שנאמר 'ותעט אל השלל שחמל על הצאן' וכו' לכן לא שלחו ידם בביזה.

למה כתוב לשון יחיד
 טז. ועמוד על נפשם - הגר"א הקשה כיון שהיו רבים למה לא כתוב 'ועמדו על נפשם' לשון רבים.

שזה עיקר מה שצריך לצאת מפורים שהכל מה יתברך גם מה שנראה מקרה ולכן פורים לא יתבטל כי כל הנסים היו מעל הטבע וגילו שגם הטבע זה ביד הקב"ה אבל גם כמו פורים שגילה ישירות שהטבע זה מה' לא היה ולכן כוחו וצורכו גדול שלא יתבטל אף פעם.

למה נקראו פורים לשון רבים

קשה מדוע קוראים 'פורים' ולא קוראים לימים האלה 'פור' על שם הפור?

אלא מתרץ החיד"א, השם פורים כולל את כל הימים טובים פ' פורים פסח, ר' ראש השנה י' יום הכיפורים ס' מתן תורה.

וה"יערות דבש" מתרץ: היו שתי גורלות, פור הוא הגורל לפני המן מיום ליום ומחדש לחדש' משמע שהיו שני גורל אחד של יום, וגורל אחד של חודש. לכן, היות והיו כאן שני – גורלות גורלות, לכן קוראים לזה פורים, על שם שני הגורלות. ובאיזו צורה עשו זאת, אם היו לוקחים תיבה אחת, ומכניסים בה שנים עשר חודשים, ובתיבה השניה מכניסים שלושים יום... זה לא נקרא גורל, כי תמיד יצא יום ותמיד יצא חודש... הגורל האמיתי הוא כמו שעשו אצל הזקנים... .. שהקב"ה אמר למשה רבינו לקחת שבעים זקנים... איך בוחרים שבעים זקנים? לוקחים ששה מכל שבט, ובסה"כ יש שבעים ושניים זקנים, על שבעים פתקים כותבים זקן, ועל שניים משאירים ריק. .. שבעים יוציאו זקן, ושניים יוציאו ריק... אז יודעים שזה נבחר, ושניים לא נבחרו... אז יש אופציה, ששניים לא יכנסו בגורל. שגם המן עשה כזה גורל, הוא לקח קלפי

למה נקרא פורים על שם הפור הרי עיקר הנס היה שניצלו ממוות לחיים ולמה ימי הפורים לא יתבטלו לעולם

כו. על כן קראו לימים האלה פורים על שם הפור כתוב במדרש (שוחר טוב משלי פרשה ט) 'כל המועדים בטלים וימי הפורים לא יהיו בטלין שנאמר וימי הפורים האלה לא יעברו מתוך היהודים וזכרם לא ימוש מזרעם'

וצ"ב מה התייחדו ימי הפורים שלא יתבטלו יותר משאר המועדים.

ועוד למה נקרא פורים על שם הפור הרי עיקר הנס היה שניצלו ממוות לחיים.

אלא הביאור שהיות ושורש עמלק הוא לומר על הניסים הכי גדולים כקריעת ים סוף שהכל במקרה כמו שכתוב אשר קרך לשון מקרה. וכנגד זה הקב"ה הוכיח ביום הפורים שגם הדבר שנראה הכי מקרה, גם זה ממנו יתברך, שהרי הגורל שהמן הפיל כדי לדעת באיזה יום זה נראה מקרה שהרי אני עושה את הגורל 'רק שהכתוב מעיד ומה' כל משפטו דהמקרה גם מהשי"ת', אע"פ שאין שום הסתברות איזה יום יצא, והמן חשב שהוא בחר ויצא לו יום מוצלח שהרי באותו יום מת משה רבינו. רק מהקב"ה התברר שזה היום הכי טוב שהרי באותו יום נולד מושיען של ישראל, וזה בדיוק ההוכחה להמן שבא מעמלק שגם הדבר שנראה הכי פחות מה' זה ג"כ מה' וכ"ש קריעת ים סוף שזה לא מקרה ומהשי"ת.

והיות ועיקר מטרתם של המועדים הם להשריש בנו את השגחתו יתברך, לכן פורים נקרא ע"ש הפור

אחת, – אומר ה"יערות דבש" ימים... 354 ובה היה כתוב שנים-עשר חודשים. .. ובשני שנ"ד ימים = הכניסו את היד לקלפי של הימים, ולקלפי של החודשים ומוציאים פתק אחד, ויצא חשון... ומהצד השני ויצא מאתיים ושמונים. זה מספר שלא יכל להתאים לחודש חשון, כי חודש חשון יכל להיות בין היום השלושים ליום השישים של השנה, אם יצא מאתיים ושמונים, זה צריך לצאת בחודש תמוז, לכן שמו שני גורלות מיום ומחדש לחדש, כדי לברר שהחודש מתאים ליום... אבל אם יוצא חודש חשון, ויוצא לך ארבעים וחמש אז זה מתאים! לכן כותב 'היערות דבש', גורלות, על שם שני הגורלות - גורל אחד על היום, וגורל אחד על החודש.

וה'שואל ומשיב" מתרין, עשו את הגורל, כמה וכמה פעמים כמו שעשו אצל יונה. כתוב ביונה [א' - ז'] 'ויאמרו איש אל רעהו לכו ונפילה גורלות ונדעה בשלמי הרעה הזאת לנו ויפלו גורלות ויפול הגורל על יונה'. הפילו את הגורל כמה פעמים, לא פעם אחת. – אומר ה"שואל ומשיב" פעם אחת יצא יונה, ועוד פעם יצא יונה, ועוד פעם יצא יונה. ... גם כאן הפילו גורלות, והגורלות שהפילו, היו מספר פעמים. פעמיים גורלות, ומכאן השם 'פורים'.

וכל זה עומק אכזבתו של המן שטעה כל כך הרבה פעמים ונהפוך הוא

ג. כי מרדכי היהודי משנה למלך אחשוורוש וגדול ליהודים ורצוי לרוב אחיו דורש טוב לעמו ודבר שלום לכל זרעו. הגמרא (מגילה טו:) מדייקת שהיה רצוי דווקא לרוב אחיו ולא לכולם, ולומדת מכאן שפירשו ממנו מקצת הסנהדרין, וביאר רש"י 'לפי שבטל מדברי תורה ונכנס לשררה:'.

רבי שלמה ברעוודה (קיימו וקבלו עמי קמו) מקשה, א. מה ראתה המגילה לסיים דווקא בפסוק זה המספר גנותו של מרדכי, והגם שאין דרכם של הכתובים להימנע מלספר דברי ביקורת אפילו על הגדולים ביותר, מכל מקום מה השייכות של גנאי זה לענינה של המגילה, הרי אין בזה פרסום הנס. יתירה על זאת, הרי מרדכי הצדיק שעסק בתורה גם בעת תוקף הגזירה, ובעת שבא המן היה עסוק בלימוד הלכות העומר, ודאי שלא הרפה מלעסוק בתורה גם בעסקו בצרכי ציבור, ואף בשעה עצמה שעסק בדברי השררה, ודאי הרהר בדברי תורה, כפי שמצינו אף באחרוני האחרונים, כפי שהעידו על הגר"ח מבריסק שגם בעת שהיה משוחח עם בני אדם, היה לן בלבו בעומקה של הלכה.

ב. ועוד, שהרי גם כמאמר זה, מבואר שלא פרשו ממנו כל הסנהדרין אלא מקצתן, נמצא שגם בעצם דברי ביקורת אלו היתה מחלוקת, ורוב הסנהדרין סברו שאכן עשה מרדכי כדת וכהלכה, וכיון ש'אחרי

מה הנס במה שנכתב בדברי הימים

ב. וכל מעשה תקפו וגבורתו ופרכתו גדולת מרדכי אשר גדלו המלך הלוא הם כתובים על ספר דברי הימים למלכי מדי ופרס - מדוע צריך להשמיענו שזה כתוב בדברי הימים.

אלא הרי ידוע לכל שנאת הגויים לעם ישראל בכל דור ודור, ואם כן פלא הוא שהגויים העלו על ספריהם את תוקף גדולת מרדכי, שזה סיפור ייחודי לעם היהודי, ויש בו גילוי ניצחונם. ובוודאי שרגילים הם לכתוב את הסיפורים שקרו איתם, השתלשלות גדולתם וכל גבורתם וניצחונם. אבל ודאי שלא יכתבו סיפור גדולת העם 'השנוא' להם, אלא אם כן יש בו תועלת לצורכם. ואם כן דבר פלאי הוא שהגויים הארורים רשמו גדולתם של עם ישראל לזיכרון בספר וברי. ובוה היה טמון נס גדול. ומה הוא, כבר הבאנו לעיל דברי חז"ל שאסתר שלחה לחכמים שהיו באותו הדור לקבוע את ימי הפורים לדורות עולם, ואמרו לה חכמים שהדבר מעורר את קינאת האומות על עמ"י, והשיבה להם אסתר שהדברים כבר כתובים בספר מלכי מדי ופרס. והסכימו מיד לדברי אסתר לעשות פורים לחוק עולם לבל יעבור. יוצא שמה שבסיבתו הסכימו לחוקק ימי הפורים בין דפי יהדות העם הקדוש, זהו מה שהדברים כבר נכתבו בספרי פרס ומדי. וזהו הנס המבואר כאן. (הנס שבמגילה).

וכי מי שלא עסק בפריה ורביה חייב מיתה אלא
 התביעה עליו שלא לעשות חשבונות
 אמר לו ישעיהו אין מה לעשות כבר נגזרה גזירה

עליך שתמות ואתה לא יכול לשנות את הגזירה, אמר
 לו חזקיהו כך מקובל אני מבית אבי אבא אפילו חרב
 חדה מונחת על צוארו של אדם אל ימנע עצמו מן
 הרחמים, כלה נבואתך וצא, ואז התפלל חזקיהו
 המלך ובכה בדמעות וה' אמר לו שמעתי את תפילתך
 וראיתי את דמעתך ואאריך את ימך בחמש עשרה
 שנה, אלא שיש כאן כמה קושיות:

א. וכי מי שלא עסק בפריה ורביה חייב מיתה
 אלא התביעה עליו שלא לעשות חשבונות
 ב. הרי ישעיהו אמר לו כבר נגזרה הגזירה ואין מה
 לעשות, וישעיהו כמובן לא אמר זאת מעצמו אלא
 מפי ה' כיון שהוא נביא, ואם כן איך חזקיהו שינה את
 הגזירה?

ג. אם באמת אין מה לעשות אזי מדוע בא ישעיהו
 מרחוק עד לחזקיהו לומר לו שאין לו תיקון וכי
 בשביל מה הוא עשה את כל הדרך הזו וכל ילד מבין
 שזו התראה ואם כן מדוע חזקיהו לא עונה לו
 בפשטות אם נגזרה גזירה ואין מה לשנות מדוע
 טרחת ובאת, ועונה לו תשובה שמקובל מאבי אביו
 לא להתייאש לעולם?

אלא יבואר ע"פ יסודו של הגר"ח שמואלבנין
 וצ"ל בספרו שיחות מוסר (מאמר עה) בעניין עבודת ה'
 כעבד. וז"ל - שבזמן שאדם מקיים מצוה שיודע בה
 טעם, עדיין לא נתברר שהוא מוכן ומזומן לקיים את
 מצות בוראו משום שהיא מצות בוראו, כי יתכן שאינו

רבים להטות, אם כן מה הצורך לכתוב לנו מה היטה
 דעת המיעוט.

אלא נראה ליישב שהרי מרדכי תיקן את חטאו
 של שאול שעשה חשבונות וחמל על הצאן וזה
 הסיבה שהתורה החמירה בעונשו כי בהדי כבשי
 דרחמנא למה לך.

[וכמו שנראה בגמ' בברכות (י) שחזקיהו המלך
 שהחזיר את בני ישראל בתשובה, ותקע חרב בבית
 המדרש ואמר מי שלא בא ללמוד יהרג וכולם למדו
 מקטנם ועד גדולם גם הגברים וגם הנשים, וכך ניצלו
 מסנחריב הרשע שהגיע עם צבא כחול אשר על שפת
 הים, ונהרגו על פי מלאך גבריאל.]

"בימים ההם חלה חזקיהו למות ויבא אליו
 ישעיהו בן אמוץ הנביא ויאמר אליו כה אמר ה' צו
 לביתך כי מת אתה ולא תחיה" (מלכים ב' א). ונאמר על
 זה בגמרא (ברכות י): אמר ליה (חזקיהו) מאי כולי האי (מה
 עשיתי שנגור עלי עונש חמור כל כך)? אמר ליה: משום דלא
 עסקת בפריה ורביה! (חזקיהו לא נשא אשה). אמר לו: משום
 דחזאי לי ברוח הקודש, דנפקי מינאי בנין דלא מעלו
 (היתה לי סיבה טובה שלא לישא אשה, משום שראיתי ברוח הקודש, שיצאו
 ממני בנים שאינם הגונים). אמר ליה ישעיהו: בהדי כבשי
 דרחמנא למה לך? (מה לך לעסוק בדברי נסתרות של הקב"ה) מאי
 דמפקדת - איבעי לך למעבד (מה שהצטיות בו היך חייב
 לקיימו) ומה דניחא קמיה קודשא בריך הוא - לעביד!
 (והקב"ה יעשה מה שנוח לו).

יכול לעמוד מפני ריחה", שהיה ריחה טוב מאוד מאוד. ואם כן, הוא שואל, 'ולמה אין מערבין בה דבש?' והתשובה ברורה: 'מפני שהתורה אמרה כי כל שאור וכל דבר לא תקטירו' וגו'. קרח וחבורתו הלכו לפי השכל, ולכן באו בטענות למשה רבינו ע"ה. אבל משה רבינו, עליו נאמר 'עבדי משה בכל ביתי נאמן הוא'. פירוש המילה 'עבדי' היא שהוא משעבד את שכלו והבנתו לתורה, וגם אם שכלו מבין אחרת מהתורה - הוא מכופף את שכלו ולא את התורה ח"ו.

וצ"ב מה החידוש שאפי' חרב חדה מונחת על צווארו של אדם שיתפלל פשיטא מה יפסיד אם הוא יתפלל. אלא בא לחדש ולומר שהיות ומסתמא ימות אז עדיף לכאור' שיתוודה וישוב יום אחד לפני מיתתו קמ"ל שעדיף שיתפלל הא הוא יפסיד וידוי על זה גופיה הוא עונה בהדי כבשי דרחמנא למה לך שהאדם צריך לשמוע לציוי ה' ולהאמין שלא ימנע עצמו מן הרחמים והוא לא יפסיד ממה שהוא עושה [מצוה]

וכן זה חטאם של עמ"י שנהנו מסעודתו של אותו רשע, ועשו חשבונות למה כן ללכת לסעודתו. ועל זה נענשו.

והתיקון הוא שאסתר עושה גם כשהיא לא מבינה כמו שראינו לעיל שאינה מגדת עמה גם כשלא נראה וכן הולך למלך שלא כדת. וגם בשעה שהיא הולכת אל המלך המסוכן, היא שוכחת ממנו לגמרי, ומאמינה רק בה' עד שמסוגלת לומר בפניו המן הרע הזה ולהצביע עליו כדלעיל.

מקיימה אלא משום הכרע הדעת, ורק קיום מצוה בלא טעם יעיד על הצדקת האמונה והסכמת הנפש לקיים כל רצונות הבורא ית'. וכו'.

שכל עיקר עבודת האדם היא שיהיה 'עבד' לקונו, עבד שאין לו אלא מצוות רבו, ובל ילך אדם אחר 'חשבונות רבים' ואפילו הם חשבונות של כבוד שמים, שאם הוא עושה כן כבר אינו עבד אלא בן חורין העושה על דעת עצמו.

וכן א"ל ישעיהו הנביא לחזקיהו המלך, ' בהדי כבשי דרחמנא למה לך, מאי דמיפקדת איבעי לך למיעבד ומאי דניחא קמיה קודשא בריך הוא לעביד' (ברכות יא) - כלומר, אל לך לשקול את הדבר על פי דעתך אלא עשה מה שנצטוית, ואם משום כבוד שמים, 'מאי דניחא קמיה קוב"ה לעביד', אין לך לדאוג עבורו, כביכול. עכ"ל.

אלא התביעה היתה עליו למה חישבן ונכנס בהדי כבשי דרחמנא והתיקון לזה הוא לא להכניס את השכל גם בדבר הכי מובן בשכל שאפילו ילד מבין ולכן אומר לו ישעיהו כבר נגזרה גזירה לראות אם הוא שוב פעם יפעיל את שכלו ויאמר לו אז למה טרחת ובאת? אבל חזקיהו לא חזר על הטעות שוב אלא אמר שיש לו איזה קבלה מאבותיו שאין להתייאש, וכן מה שאמר אפילו חרב חדה מונחת על צווארו.

ומה שלמדנו מכאן שאף על פי שלפי ההיגיון לכאורה חזקיהו צודק - עם כל זה, כמעט והפסיד את שני העולמות. ללמדנו שעם הלכה לא מחפשים היגיון. וכן בקטורת, שאומר בר קפרא, 'ואילו היה נותן בקטורת קרטוב (מעט מאוד) של דבש - אין אדם

ודורש ומבקש מהם אם הם צריכים טובה, שהוא מוכן לעזור להם. ועיין שערי תשובה לרבינו יונה (שער **ג** אות **ט**) וז"ל וגמילות חסדים וכו' כי חייב האדם לטרוח בדרישת טוב לעמו, ומשמע שכונתו לפסוק זה בסוף המגילה וע"פ פירושו של האבן עזרא, וכ"כ הגר"מ צוקרמן זצ"ל בביאור פתח השער' על רבינו יונה שם.

מו"ר הג"ר אליהו לופיאן זצ"ל היה חוזר ומשנן בפני שומעי לקחו שלא די לעשות מעשי חסד אלא יש להגיע למדרגה של אהבת חסד למדנו זאת מדברי הנביא הגיד לך אדם מה טוב ומה ה' דורש ממך כי אם עשות משפט ואהבת חסד והצנע לכת עם אלקיך (מִיכָה ה) לצערנו הרחוב כיום רחוק מאד מאהבת חסד אפילו חסד בפני עצמו בלא אהבה נשכח מלב רבים כאשר אדם מתבקש לעזור לרעהו הוא משיב לו על פי מושגי הגויים שעושה חסד מוגדר כאדם הלש אופי אשר אפשר לנצל אותו. לצערנו הגדול חודרים מושגים אלה גם למחננו ורבים מאד, לא היו עומדים בנסיון זה של רבקה, כאשר פונה אליהם גבור כאליעזר בבקשת עזרה, הם משיבים לו במטבע לשון הרחוב, ונמנעים מלעשות חסד מתוך אהבה. עלינו להשמר מאד שלא להגרר אחריהם וללכת אבותינו אשר הצטיינו בגמילות חסדים (ילקוט לקח טוב חיים של תורה ח"א לה-ט) ואילו מניעת החסד זה שורש ההידרדרות. כמו שנראה להלן לגבי עמון ומואב.

ואולי לכך מסיים הפסוק ודובר שלום לכל זרעו, ופרש"י מוסב על עמו לכל זרע עמו עכ"ל, ויתכן

וכן מרדכי למרות שהוא ידע שיפרשו ממנו מקצת סנהדרין ושת"ת יותר גדול מפיקוח נפש, אך אם ה' הזמין לו סימן שתורתו פחות רצויה וכלשון הט"ז (יו"ד רנ"א סק"ו) שכתב 'דיותר יש זכות למי שזוכה לעסוק בתורה ולא בא לידי הצלת נפשות ממי שבא לידי הצלת נפשות ועל ידי כך צריך לבטל תורה ולעסוק בהצלת נפש', מ"מ הוא לא העלים את עיניו, ואמר שיש הבטחה שעמ"י לא יכלה ומה לי להתערב בזה, ולרדת מדרגתי. שה' ידאג לעמו אלא הוא ביטל וירד מדרגתו כי הוא עבד ה' ו'בהדי כבשי דרחמנא למה לך' וזה התיקון לחטאו של שאול שחמל על הצאן בגלל חשבונות והלימוד מזה לא לעשות חשבונות, אלא מה שה' עושה שהאדם יעשה.

למה זימון ה' שיעקרו את פסח על פי ציווי של מרדכי

אלא חטאם היה מה שלא שמעו לחכמים שאמר להם מרדכי לא ללכת אל בית המשתה, אבל יש ששומעים לחכמים רק שזה לקיצוניות ומסתדר להם, אבל בלא"ה הם חולקים על גדולי ישראל, (כמצוי **בימינו...**) לכן עשה ה' שמרדכי יורה גם להקל ועמ"י ישמעו לו ובהם הם תיקונו את הפגם של אמונת חכמים, וכמו ששאול חטא כי חשב, שהוא יותר חכם כך כאן הם שמעו למרדכי ולא חשבו שהם יותר חכמים ולא יבטלו סעודת פסח.

גודל חסדו של מרדכי היהודי דורש טוב לעמו ודבר שלום לכל זרעו- באבן עזרא פירש שמרדכי לא הסתפק בעשיית טוב כאשר באו ובקשו ממנו טובה, אלא מעצמו היה הולך לאחריהם

סבת רעתו, כי העון הוא המסבב, וכמו שאמר דוד עליו השלום (שמואל ב טז יא) הניחו לו ויקלל כי אמר לו יי. תלה הענין בחטאו ולא בשמעי בן גרא. ועוד נמצא במצוה זו תועלת רבה להשבית ריב ולהעביר המשטמות מלב בני אדם, ובהיות שלום בין אנשים יעשה השם יתברך שלום להם.

וכן כתב ר' אלחנן וסרמן זצ"ל בספרו מאמרים על התקופה (ע"ג) החפץ חיים ז"ל (בשם הגר"צ בן בעל נפש החיים י"ג) פירש את המימרא 'פני הדור כפני הכלב' בדרך אחרת. מטבעו של הכלב, כי אם יסקלו אותו באבן, מיד הוא מתנפל על האבן לנשכה. בשעה שהמן קם על ישראל יש לדעת, כי המן זה אינו אלא מקל השלוח מן השמים לחבטנו בו. 'הוי אשור שבט אפי' (ישעיה ט ב), אין שום טעם להלחם עם המקל, כי כלום חסרים מקלות בשמים. 'הרבה שלוחים למקום' יש לנקוט באמצעים שימנעו את העמים להקים 'מקלות' עלינו. בימי עקבתא דמשיחא תהיה הדעה נעדרת, וככלב שוטה ינשכו את המקל. מנהיגינו המתחדשים הכריזו מלחמה על ממלכות אדירות. מה כוחנו ומה גבורתנו? מאמרים בעתונים הם הכדורים שאנו יורים בהם אל האויב, והתוצאה מה היא? מבעירים רק את חרונם וזעמם של הנחשים עלינו. המנהיגים רואים רק את המקל ומסרבים להכיר את המכה במקל, 'זהעם לא שב עד מכהו' (ישעיה ב)

[והמלבי"ם כתב: 'זהלא עמים אלה אינם המכים באמת כי הם רק כשבט ביד ה', ומדוע לא שב עד המכה האמיתית? ומי הוא המכה? אומר ואת ה'

הטעם דכתיב זרעו משום שמרדכי הרגיש את כל עמו כמו שהם זרעו ממש, וכשם שדרך האדם לדרוש טובה עבור ילדיו וצאצאיו, ואינו ממתין עד שיפנו אליו, אלא מעצמו הולך ודואג ודורש בטובתם, כך היה מרדכי עם כל עמו דורש בטובתם ושלומם, כאילו הם זרעו ממש.

[ונראה דכל' אתי לרבות אפילו מקצת סנהדרין שפירשו ממנו, וזה גופא חידש הכתוב דאף שמרדכי היהודי היה משנה למלך ורצוי רק לרוב אחיו, מ"מ היה דורש טוב ודובר שלום לכל זרע עמו ואף לאותם שפירשו ממנו, ולא רק שלא נלחם בהם, אלא היה דורש בשלומם ובטובתם].

אך עדין צ"ב מה בא להשמיענו דבר זה בסוף במגילה ומה שיכותיה להכא אלא נראה לבאר שבא להראות את גדול מידותיו של מרדכי הצדיק שלא הרגיש שהצילים ממות לחיים וממילא מה הם רוצים ממנו עוד. וגם שלא כעס על מקצת מהסנהדרין שפירשו ממנו כי הבין שהכל מה:

וכמו שמבואר בספר החינוך (מצוה רמא) שזה הסיבה שאסור לנקום ולינטור וז"ל 'משרשי המצוה. שידע האדם ויתן אל לבו כי כל אשר יקרהו מטוב עד רע, הוא סבה שתבוא עליו מאת השם ברוך הוא. ומיד האדם מיד איש אחיו לא יהיה דבר בלתי רצון השם ברוך הוא, על כן כשיצעהו או יכאיבהו אדם ידע בנפשו כי עונותיו גרמו, והשם יתבדך גזר עליו בכך, ולא ישית מחשבותיו לנקם ממנו, כי הוא אינו

כאשר אדם מתעסק בביתו בחסד שבגופו שזימן לו ה' בודאי אין לראות בזה דרגה פחותה ואם נתבונן בזה נמצא שלא יתכן לומר אחרת הרי כל ארם רגיל נפגש במהלך חייו במצוות רבות מלבד לימוד תורה האם יתכן שכל האנשים הרגילים החיים בתוך עמם ומשפחתם הם פחותים בעיני ה' היתכן שכל מהלך החיים הנורמלי המזמן לאדם מצוות רבות מן הצד נועד רק לאנשים מסוג ב' האם הגיוני לומר שרק מי שלא זכה לאשה וילדים והוא חי מנותק מכל אנשי העולם וזמנו בידו ללמוד כל היום והלילה הוא זה שחי את צורת החיים הרצויה לכתחילה לפני ה' עצם העובדה שהקדוש ברוך הוא ברא את העולם באופן כזה שברוב שנות האדם מלבד ימי בחרותו הוא מוקף בחבילות של מצוות נוספות מלבד תלמוד תורה מוכיחה ששלמות קומת הארם נבנית דווקא באופן כזה של השקעה בחינוך של מסירות לבת הזוג ושל עשיית חסד שבגופו עם בני משפחתו כל זאת כמובן באופן שלא יזניח את תפקידו העיקרי לימוד התורה הקדושה וכ"כ בספר בעצתך תניחני ח"א עמ' 206

וכן נראה מדברי המגיד מישרים' (פר' שמונה), שהמלאך אמר לבית יוסף: 'ולא תצטער על דאת מטפל בצורכי ציבורא, ועל ידי כן אתה מתבטל מעסקא דאורייתא, דאחוזי בזה וגם מזה אל תנח ידיך, כי שניהם כאחד טובים, ועל ידי הכל אדם זוכה לחלוקא דרבנן למהוי ליה כתונת פסים ומכנסים ואבנט, דעסק התורה לחוד ותפילה לחוד, וצרכי ציבור. ומכולהו מתעבידי הנהו לבושין לאתלבשא

צבאות שהוא הוא המכה אותם ע"י העמים מדוע אותו לא דרשון] וזה בא לומר שהבינו את לקחי המגילה שגם הטבע הוא בהנהגת ה' ושאיין סיבה לכעוס על אף אחד.

מה יותר גדול ת"ת או הצלת נפשות

מפורסמים דברי הט"ו יו"ד רנ"א סק"ו שכתב 'דיותר יש זכות למי שזוכה לעסוק בתורה ולא בא לידי הצלת נפשות ממי שבא לידו הצלת נפשות ועל ידי כך צריך לבטל תורה ולעסוק בהצלת נפשי'

ישנם המבינים מדבריו כי כל מצוה שמזמן ה' לאדם מוכיחה כי הוא אינו לומד כראוי ולא היא הרי מצינו לגדולי התנאים שעסקו בצדקה כמו ר"ע וחבריו ואביי עסק בגמילות חסדים וחי עשרים שנה נוספות בזכות זו אלא כוונת הט"ו שאם נשקול מצות תלמוד תורה לעומת מצות הצלת נפשות תלמוד תורה גדול יותר אבל ביחס לאדם עצמו ברור הדבר שהשלמת נפשו באה רק על ידי קיום כל המצוות וה' מזמן לכל אדם מצוות נוספות כדי להשלים את תפקידו ותיקונו על הצד היותר טוב ומה שמוכיחה הגמרא במגילה טז ממרדכי שפירשו ממנו מקצת סנהדרין משום שהתעסק בהצלת נפשות שם מסתבר שכיון שנעשה משנה למלך זה דרש ממנו חלק נכבד מזמנו ואולי את עיקר זמנו וכמו שמתאר הרמב"ם באיגרתו הידועה כמה זמן נדרש ממנו להקדיש למלך מצרים במסגרת תפקידו כרופא החצר ולכן נחשב הדבר לגביו כירידה בדרגתו אבל

אלא להפסיק לפי שעה וזמן מה שאין בו אלא ביטול מצות העסק ולימוד התורה תמיד אבל לא ביטול מצות מידיעת התורה באר היטב בפירושה שהן ההלכות כולן בטעמיהן בדרך קצרה ולכן בימיהם שהיו לומדים עם הנערים מבין עשר שנים ואילך חמש שנים משנה וחמש שנים תלמוד שהם הטעמים בדרך קצרה אם לא היה נושא כשעבר עליו עשרים שנה היה עובר על מצות עשה של תורה פרו ורבו ותחלת זמנה הוא מבין שמונה עשרה כי גם אחר הנישואין יוכל ללמוד ב' או ג' שנים בלי טרדה גדולה כל כך בטרם יוליד בנים הרבה:

ומבואר שבאופן שצריך לבטל מתלמודו לאורך זמן שלא לא יכול לעשות המצוה ולחזור לתלמודו זה לא נאמר ובעיקר הדבר הא נדחה ת"ת מצד דחשיב מצוה שאינה עוברת כן מבואר בריטב"א מגילה דף ג ע"א נדחה מפני מצוה עוברת לפי שת"ת אפשר למחר וכן נודע לדייק מדברי הרמב"ם שם דכתב יעשה המצוה ויחזור לתלמודו, ולכאורה פשיטא הוא שלאחר שעשה המצוה צריך לחזור לתלמודו. אלא מבואר בזה דבגזונא שע"י קיום המצוה אינו יכול לחזור לתלמודו, וכגון שעסק המצוה נמשך הרבה ימים, אין לו רשות מעיקרא להפסיק תלמודו, והיינו דכלפי הא מקרי ת"ת נמי מצוה עוברת וכ"כ שו"ע הגר"ז להדיא פ"ג מת"ת קו"א ואף שמבטלין ת"ת למצוה שא"א לקיימה ע"י אחרים היינו להפסיק לפי שעה וזמן מה ואח"כ חוזר לתלמודו אבל לא לקחת ריחיים בצווארו שהוא ביטול תורה תמידי עולמית

בהוא בר נש כד נפיק מהיא עלמא, לכן התעסק בכלהו", עכ"ל, הרי שעיי"ז זוכים לדרגות גבוהות מאד למעלה

ולפי"ז יש לומר שכל דבר הט"ז הם רק כמי שמבטל מתורתו עד שאינו יכול ללמוד כלל שכמדרכי היהודי אבל כגון אב"י ורבא שאחד מהם עסק בתורה והאריך ימים הכוונה שביחד עם התורה הוא קצת עסק בגמילות חסדים.

וכעין זה מבואר בשו"ע הרב (הל' תפ"ק שליש"א) וכל מי שדעתו וכח זכרונו יפה שיוכל ללמוד ולזכור כל התורה שבעל פה כולה הרי זה לא ישא אשה עד שילמוד תחלה תורה שבעל פה כולה שהן כל ההלכות בטעמיהן בדרך קצרה שהן פירוש כל התרי"ג מצות בתנאיהן ודקדוקיהן ודקדוקי סופרים ואח"כ ישא אשה ויעסוק אח"כ כפי הפנאי שלו בעיון ופלפול כל ימיו כפי כחו. שאם ישא אשה תחלה יהיו ריחיים בצווארו טרדת פרנסת אשתו ובניו ולא יוכל לעסוק בתורה כראוי כל כך ללמוד ולזכור כל ההלכות בטעמיהן שהן פירוש התרי"ג מצות ועיקר התורה שבעל פה. ולכן נדחית מפני לימוד זה מצוה רבה של פריה ורביה אף שהיא גדולה מכל המצות. והוא שאין יצרו מתגבר עליו ויוכל ללמוד בלא הרהורי עבירה רק שרוצה לישא כדי לקיים מצות פריה ורביה והרי הוא פטור ממנה כי היא נדחית מפני מצות תלמוד תורה השקולה כנגד כל המצות. ולא אמרו שמבטלין ומפסיקין מתלמוד תורה כדי לקיים מצוה שאי אפשר לעשותה ע"י אחרים כמו שיתבאר

קאמר פשפש ולא מצא ומה פשפש ואיך לא מצא והרי הוא גלוי וידוע והוא דבר הניכר שהוא בטל מהתורה ותו מה הלשון אומרת יתלה בביטול תורה ומה היא תליה זו.

ואפשר דהכונה יתלה בביטול תורה שהיה לו לבטל ולא ביטול כגון שנודמנה לו מצוה שאי אפשר ליעשות על ידי אחרים והי"ל לבטל תורה ולקיימה ולא ביטל והשתא לאו אדעתיה ויתלה בזה. א"נ שהיה לו לבטל תורה שלא יעבור זמן ק"ש וכיוצא ולא ביטל.

בספר 'גאוני בריסק' מובא בשם הגר"ח הלוי זצוק"ל, אדם העוסק בתורה ונודמנה לו מצוה שאינה יכולה להיעשות על ידי אחרים ומפאת כן הוא סוגר את גמרתו והולך לקיים את המצוה, הרי שגמרתו כביכול נשארת פתוחה, כי כן הוא רצון הי"ת. מאידך אם ממשיך בתלמודו ואינו הולך לקיים מצוותו, נחשב לו כמי שיושב מול גמרא סגורה, שהרי עבר על רצון הי"ת.

רות - אסתר מתוך כל כ"ד ספרי הקודש לא נקרא שום ספר על שם אשה חוץ מב' ספרים אלו מחמש מגילות, והטעם הוא ששניהם מסרו נפשם על הדבר, רות אמרה באשר תמותי אמות, הסכימה לקבל עליה אפילו מיתה ובלבד שתתגייר ותצטרף לעם ישראל, וכן אסתר אמרה וכאשר אבדתי אבדתי, למען הצלת עם ישראל. (שפתי חכמים).

וע"ט"ז סי' תרפו סק"ב דמבואר בדבריו שאין מצות ת"ת חשיבא מצוה שאינה עוברת אלא הוי נמי מצוה עוברת שהרי מצות ת"ת של אותו זמן אינו יכול להשלים דת"ת דמחר הוי מצוה בפנ"ע ואכמ"ל.

חשיבות המידות טובות עם התורה

כתב החיד"א (מראית העין ברכות ה' א' ד"ה פשפש) בביאור דברי הגמ' (שם) 'אם רואה אדם שיסורין באין עליו יפשפש במעשיו וכו' פשפש ולא מצא יתלה בביטול תורה ותמוה, אם יש בידו עוון ביטול תורה החמור מאד, כיצד כאשר פשפש במעשיו לא מצא לתלות בעוון ביטול תורה שבידו? ביאורים רבים נאמרו בזה, אמנם החיד"א מבאר בדרך זו, ישנם פעמים שמוטל על אדם להתבטל מלימודו כגון כאשר מזדמנת לפניו מצוה שאי אפשר לעשותה על ידי אחרים, אך הלה משיב שאינו מוכן לפסוק מלימודו בשל כך, משום 'ביטול תורה' סבור ובטוח הוא כי כן יעלה ויתעלה במעלות התורה כאשר 'לא פסק פומיה מגרסיה'. כאשר מפשפש במעשיו אינו מוצא כל עוון בידו, הרי הוא הצדיק והמתמיד של הדור, אך דווקא לגודל מעלת התמדתו וחששו מביטול תורה, דרך ודרם בדרכו את חובתו כלפי בין אדם לחברו, במצוות שאין ביד אחרים לעשותן כי אם בידו. טענתו הייתה איני פוסק מלימודי 'ביטול תורה'. על 'ביטול תורה' מסוג זה משלמים ביסורין.

וז"ל רבינו החיד"א בספרו מראית העין (ברכות ה.) 'פשפש ולא מצא יתלה בביטול תורה. יש לדקדק מאחר שביטול תורה הוא מהעבירות חמורות היכי

ברכת הרב את ריבנו כתוב בספר הרוקח, יש
לשים לב לחמשה לשונות. א. הרב את ריבנו, ב. הדין,
ג. והנוקם, ד. והמשלם, ה. והנפרע. כנגד מה נתקנו,
כנגד חמשה לשונות של צער שמוזכר במגילה, א.
צום, ב. בכי, ג. ומספד, ד. שק, ה. אפר, לומר לך
שהקב"ה הדין את העמים ונוקם את נקמתו בהם
ומשלם ופורע להם עונשם ונתן למרדכי הצדיק ה'
לבושים כמ"ש ומרדכי יצא מלפני המלך בלבוש א.
תכלת, ב. חור, ג. עטרת זהב, ד. בויץ, ה. ארגמן, והנה
נוכר במגילה ה' פעמים המילה 'פורים' כנגד ה' זמנים
שקוראים את המגילה: י"א י"ב י"ג י"ד ט"ו, לא פחות
ולא יותר. וזה נרמז במילים 'לקיים את ימי הפורים
האלה בזמניהם' נוטריקין ה' זמנים.

רואים מכאן עד כמה משפטי ה' מדוקדקים

החידוש שהיה אצל מרדכי היהודי שמלבד
היותו דורש טוב לעמו הוא גם מקרב את זרעו. וזה
החלק הכי חשוב שלא לשכוח לקרב את משפחתו
הקרובה אליו