

פרפראות

פאר

פרשת ויגש תשפ"ג

למה לא הודיע

יוסף לאביו על

קיומו, בפרט

כשהיה משנה

למלך,

# פרפראות פאר

## למה לא הודיע יוסף לאביו על קיומו בפרט כשהיה משנה למלך, ביאור בגי' דרכים

### מפתח נושאים פרשת ויגש תשפ"ג

א, קיים זה מה שכתוב בזה ביאור בצחות ע"ד המהר"ל

ב, למה לא הודיע יוסף לאביו על קיומו בפרט כשהיה משנה למלך, ביאור בגי' דרכים

ג, הרמז בכתוב כי נער ישראל ואהבהו וממצרים קראתי לבני

ד, יעקב ירד למצרים בחבלי אדם ולא בשלשלאות ע"ד פרקי דרבי אליעזר

ה, ברבינו בחיי פירש כי השם אסנת ע"ש שהושיבה בתוך סנה

ו, ביאור הכתוב יענך ה' ביום צרה ישגבך שם אלקי יעקב

ז, אעלך גם עלה ביאור בצחות הלימוד מהפסוק הרואה גמל בחלום

ח, לפום גמלא שיחנא מרומז בכתוב ואנכי אעלך גם עלה

ט, לא אותי קראת יעקב מכוון למרמז בעיניו ומראה באצבעו, מהרש"א

י, יוסף לא קרא קריאת שמע ביאור המהר"ל עוד י"ל מחשש לקנאת האחים

יא, ברוך שם כבוד מלכותו שאמר יעקב נאמר בשקט וביום כפור בקול רם

יב, אמותה הפעם אחרי ראותי את פניך אב או אם שיסמכו על שלחן בניהם רע ומר כמוות, שלי"ה, מהרש"א,

יג, השבטים פטורים וזכאים על המכירה ביאור בדברי האוה"ח הק'

יד, ביאור אל תרגזו בדרך ע"ד והנה רכב אש וסוסי אש

טו, איך היה יוסף מביא את אחיו שוב בנסיון של קנאה

טז, כשאמר יוסף ולא עמד איש אתו רמוז לנסיון שעמד בו כשאין איש שם

יז, כששלח יוסף לאביו בר ולחם בא לרמוז לו על קיום החלום שחלם

יח, יוסף שלח לאביו גם בר לזמן ארוך וגם לחם לזמן קצר

יט, ממה פג לבו של יעקב אבינו

כ, יאע"ה הסתפק אם גרם ח"ו ליוסף לאבד את צלם האלוקים שבו

כא, איך אמר עינים רואות על פה מדבר ולמה רצה יוסף שיראו בכבודו

### א, קיים זה מה שכתוב בזה ביאור בצחות ע"ד המהר"ל

איתא בגמרא (סוטה דף יג עמוד א) כל אותן שנים שהיו ישראל במדבר, היו שני ארונות הללו אחד של יוסף ואחד של שכינה מהלכין זה עם זה, והיו עוברין ושבין אומרים, מה טיבן של שני ארונות הללו? אמרו: אחד של מת ואחד של שכינה; וכי מה דרכו של מת להלך עם שכינה? אמרו קיים זה כל מה שכתוב בזה.

יש לדעת, הלשון כל מה שכתוב בזה אינו מובן, הרי מדובר בשכינה, לא בתורה, והיל"ל קיים זה מה שצווה זה או מה שאמר זה, מהו הלשון מה שכתוב בזה,

### יש לבאר בצחות ע"ד המהר"ל

#### עצמות יוסף בעור של כבש

איתא במדרש (מובא, בתוס' שאנץ סוטה י"ג ע"א עה"ג), וז"ל שם, במדרש יש, ששמו עצמות יוסף בתוך עור של כבש, ונכנסה בה באותו עור רוח חיים, והיינו דכתיב נוהג כצאן יוסף, ע"כ,

### עורות הבהמות המתות אשר התורה כתובה עליהם לשון המהר"ל

בדרשות מהר"ל, דרוש על התורה (בדפוס לונדון בסוף ספר "באר הגולה" עמוד מ"ח) ביאור נפלא מאוד,

זה כל מה שכתוב בזה. הכוונה כל מה שכתוב בעורות הבהמות המתות,

\*\*\*\*\*

## ב, למה לא הודיע יוסף לאביו על קיומו בפרט כשהיה משנה למלך

### ביאור בג' דרכים

**כבר הקשו רבים**, למצוא ביאור, איך זה שכאשר היה יוסף גדול הבית בבית פרעה, והיה סיפק בידו להודיע לאביו על קיומו במצרים, למה לא חשש לצערו של אביו זמן רב כל כך, ולא שלח שליח להודיעו, כי הוא חי, ונמצא בארץ מצרים,

### ביאור האלשיך למה לא גילה יוסף לאביו בקיומו

**כתב האלשיך** (תהלים מזמור ע"ח) (מובא בענף יוסף בבראשית רבה פרשה צ"ד אות ג'), וז"ל, כוונת יוסף במה שלא הודיע לאביו שהוא חי בכל משך כ"ב שנה, היה לבלתי הלשין את אחיו, לבלתי הכזיבם (מלשון כזב) שאמרו לאביהם שמת, עד שע"י עצמם שלח שיהיו הם המבשרים לאביו שע"י לא יקצוף עליהם עכ"ל.

### ביאור האור החיים למה לא גילה יוסף לאביו בקיומו

**אפשר** כי לצד בושתם וכלימתם מאביהם ימסרו עצמם עליו לאבדו מן העולם לבל תגיע להם בושת מאביהם, וגם אפשר כי יקללם וימית כולם ומצד זה יבקשו לקעקעו מהעולם, לזה חש על נפשו שידעו אחיו בדבר,

ואחר צאתו ממאסר ונעשה שר גדול והלכה לה חששה ראשונה, אף על פי כן נמנע מהודיע לאביו והוא על דרך אומרם ז"ל (ב"ק נ"ט א) מוטב שיפיל אדם עצמו לכבשן האש ואל ילבין פני חברו וחש על כבוד האחים מלביישם, ובזה אין להאשימו ליוסף על הדבר, ונכון. עכ"ל האור החיים הק', עיי"ש באורך דבריו,

### עוד יש לבאר הענין ע"ד ראוי היה יעקב אבינו לירד למצרים בשלשלאות של ברזל

**איתא בגמרא** (שבת פ"ט ע"ב) ראוי היה יעקב אבינו לירד למצרים בשלשלאות של ברזל, אלא שזכותו גרמה לו דכתיב (הושע י"א ד')

וז"ל המהר"ל, ובפרק הניזקין (גיטין דף ס') אמר ר' יוחנן לא כרת הקב"ה ברית עם ישראל אלא בשביל תורה שבעל פה שנאמר כי על פי הדברים האלה כרתי אתך ברית ואת ישראל.

**והנה יש להקשות** למה דוקא בשביל תורה שבעל פה.

**אבל פירוש הדבר** כי כל ברית הוא בין השנים שיש להם **חבור יחד בעצמם**, הנה מפני כי תורה שבכתב מונחת בארון ואיננה עם האדם בעצמו, לכן איננה כריתת הברית לחבר את ישראל בעצמם אליו יתברך.

**אבל תורה שבעל פה שהיא עם האדם** עד שבזה האדם בעצמו הוא בעל תורה, והוא הברית וחבור שיש לאדם בעצמו עם הש"י. ודי והותר שאנו כותבין התורה שבעל פה. אשר לא נתנה להכתב בחכמה זאת גזורה מאתו יתברך,

**לשלא יבטח האדם בעורות הבהמות המתות אשר התורה כתובה עליהם**, ותהיה התורה עמו בפיו ע"י תורה שבע"פ אשר זולתה אין לעמוד על דבר מדברי תורה שבכתב.

**ולפיכך** די בצרה שאנו כותבים את שבעל פה לשלא תשתכח, אבל מ"מ אין הכתיבה מבטלת הברית ממנה דסוף סוף לא ניתן להכתב. ולא נחשב כתיבתה כתיבה כאשר לא נתנה להכתב, רק שתהיה סדורה בפה האדם עדיין הברית קיים באשר הוא.

**אבל אנחנו אשמים שהתורה מונחת על השלחן הערוך ובפינו אין דבר.**

**וכי כרת הקב"ה ברית עם השלחן שהתורה מסודרה ונמצאת בו בעצמו**, העבודה והמעון כי אין ח"ו ברית ונחשב זה כאלו ח"ו אין תורה. עכ"ל המהר"ל.

**מבואר**, שהמהר"ל בלשון הזהב אשר לו, מכנה את התורה הכתובה, שהיא על עורות הבהמות המתות,

### לפי"ז יש לבאר קיים זה כל מה שכתוב בזה.

**לפי"ז יש לומר**, דשמו את עצמות יוסף בעור של כבש, לקיים מה שנאמר קיים זה כל מה שכתוב בזה. כלומר שקיים כל הכתוב בעורות הבהמות המתות, שהוא עור של כבש, שעליהם כתובה התורה, ומובן הלשון קיים

הקיר, ונשכו נחש" וכשבא יעקב לארץ אחוזתו שבארץ כנען, נשכו הנחש,

"בחבלי אדם אמשכם בעבותות אהבה", ע"כ,

ואי זה הוא הנחש, זה שכס בן חמור, שהיתה בתו של יעקב יושבת אוהלים, ולא היתה יוצאה לחוץ, מה עשה שכס בן חמור, הביא נערות משחקות חוצה לו מתופפות, ויצאה דינה לראות בבנות הארץ המשחקות, ושללה (לקחה שלל), ונולדה לה אסנת, ואמרו בני ישראל להורגה, שאמרו, עכשיו יאמרו בכל הארץ שאין קדושה באהלי יעקב,

יש לבאר, שאמר יוסף כי אם יודיע לאביו כי הוא חי במצרים, בוודאי שיאמר לו אביו לעלות אליו לארץ כנען, ויוסף שכל כך היה זהיר בכיבוד אב,

כדאיתא במדרש (רבה בראשית פרשה פ"ד פסקה י"ג), הדברים הללו היה יעקב אבינו נזכר ומעיו מתחתכין, יודע היית שאחיד שונאים אותך והיית אומר לי הנני, (בגלל זהירותו בכיבוד אב) ע"כ,

מה עשה יעקב, הביא ציץ של זהב וכתב עליו שם הקודש, ותלה על צוארה ושלחה והלכה, והכל צפוי לפני הב"ה, וירד מיכאל המלאך והורידה למצרים לבית פוטיפרע, שהיתה אסנת ראויה ליוסף לאשה, והיתה אשתו של פוטיפרע עקרה, וגדלה עמה כבת, וכשירד יוסף למצרים לקחה לו לאשה, שני ויתן לו את אסנת, ע"כ,

וזה היה חששו של יוסף הצדיק, שכאשר יוותר על מלכותו, יצטרך אביו ח"ו לירד בשלשלאות של ברזל, לפיכך משום כבוד אביו לא הודיע לאביו שהוא חי במצרים, כדי שירד למצרים בכבוד מלכים, ולא בשלשלאות של ברזל.

\*\*\*\*\*

### ג, הרמז בכתוב כי נער ישראל ואהבהו וממצרים קראתי לבני

מבואר, כי ירידת יעקב למצרים נתגלגל ע"י חבל שתלה לה שם הקודש בצוארה, ובכך פירשנו בחבלי אדם, ממש,

\*\*\*\*\*

### ה, ברבינו בחיי פירש כי השם אסנת ע"ש שהושיבה בתוך סנה

איתא בגמרא (שבת פ"ט ע"ב) ראוי היה יעקב אבינו לירד למצרים בשלשלאות של ברזל, אלא שזכותו גרמה לו דכתיב (הושע י"א ד') דכתיב (הושע י"א א') "כי נער ישראל ואהבהו וממצרים קראתי לבני", "בחבלי אדם אמשכם בעבותות אהבה", וכך יש לרמז,

נער, זה יוסף כדכתיב והוא נער,

ישראל ואהבהו, וישראל אהב את יוסף,

בתוך סנה אחד לכך נקראת אסנת. מה עשה יעקב, קשר לה כתב בצוארה וכתב בו, כל המדבק ביך מדבק בזרעו של יעקב, ויוסף שנשאה ראה הכתב ההוא והצניעו, והוא שאמר לאביו, (בראשית מ"ח ט') "בני הם אשר נתן לי אלהים בזה", הראה לו הכתב הזה ע"כ

וממצרים קראתי לבני, ובודאי, אילו ידעתי שהוא במצרים היתי קורא לו לבוא אלי, וזה שדרשו חז"ל מהמשך הכתוב כי זכותו גרמה לו שבחבלי אדם בעבותות אהבה ירד ע"י יוסף, כדלהלן,

\*\*\*\*\*

### ו, ביאור הכתוב יענך ה' ביום צרה ישגבך שם אלקי יעקב

ע"ד רש"י, מהרש"א, שפת אמת,

### ד, יעקב ירד למצרים בחבלי אדם ולא בשלשלאות ע"ד פרקי דרבי אליעזר

איתא בגמרא (ברכות דף סד עמוד א) ואמר רבי אבין הלוי, מאי דכתיב (תהלים כ"א א') "יענך ה' ביום צרה ישגבך שם אלקי יעקב", אלקי

איתא בפרקי דרבי אליעזר (פרק ל"ח), כתיב (עמוס ה' י"ט), "ובא אל הבית, וסמך ידו אל

ולמה, אמר ריש לקיש, משל לאשה עוברת שהיא מקשה לילד. אמרין לה, לית אנן ידעין מה נאמר ליד, אלא, מאן דעני לאמך בעידן קשיותה יענה יתיך בעידן קשיותיך.

כך כתיב ביעקב, (בראשית לה, ג) לאל העונה אותי ביום צרתי. אמר להם דוד, מי שענה יעקב אביכם בעת צרתו, יענה אתכם בעת צרתכם. הוי, יענך ה' ביום צרה ישגבך שם אלהי יעקב, עכ"ל המדרש תהלים,

#### ביאור השפת אמת בדברי המדרש

איתא בשפת אמת פרשת ואתחנן תרנ"ז א' ד"ה במדרש אשר לו א' קרובים, ובוזה הלשון, בשפת אמת תהלים פרק כ' ד"ה יענך ה' ביום צרה.

פי' הקושיא, כי יום הוא ע"ש אור כי טוב. א"כ מה ביום צרה. ומתרץ כי כל צרה שלא תבוא על בניי היא רק לטובה כצרת היולדת שהיא הכנה אל הלידה. לכן אמר מי שענה לאמך, כי כן סדר הלידה ע"י צרה זאת. כמו כן (תהלים ע"ג א') אך טוב לישראל אלקים כו'. וכמ"ש ביעקב ביום צרתי, כי כל הצרות שעברו על יעקב הי' הכל הכנה לטובת בניי. וכ"כ (ירמיה ל' ז') ועת צרה ליעקב היא להיות וממנה יושע. לכן כ' אלקים קרובים אליו שגם מדה"ד לבניי היא לקרב ולא לרחק. וכל התחדשות שצריך להיות נולד בישראל היא בחיי לידה וזהו יענך ביום צרה. ישגבך שם אלוקי יעקב, עכ"ל השפת אמת,

לפי"ז מבואר במה שנדחק המהרש"א בדברי רש"י ששם אלוקים הוא שם של דין, ואיך פירש שיבקש רחמים, אך לפי פירוש השפת אמת במדרש, הדבר מבואר כפ"פ, שפירש כי אלוקים קרובים אליו שגם מדה"ד לבניי היא לקרב ולא לרחק, וגם בעת צרה ליעקב היא להיות וממנה יושע.

מבואר בביאור השפת אמת כי ביעקב אבינו גם מדת הדין הוא ברחמים, ואין מפריד בין רחמים לדין,

#### יש לפרש כי גם המהרש"א כוונתו לכן

כתב המהרש"א (הובא לעיל) במה שכתב רש"י שיעקב יבקש רחמים, והרי שם אלוקים הוא שם של דין, וכתב הוא ז"ל, ונראה לפרש, דאלקי יעקב ר"ל מדתו של יעקב,

יעקב ולא אלקי אברהם ויצחק - מכאן לבעל הקורה שיכנס בעביה של קורה. ע"כ,

כתב רש"י שיאחז בעובי הקורה - אם בא לטלטלה ממקום למקום לתתה בבנין, כלומר, יעקב שכל הבנים שלו וטרח בגידולם, יבקש עליהם רחמים. עכ"ל רש"י,

יש להאיר, (בשבת פ"ט ע"ב) איתא, יעקב דהוה ליה צער גידול בנים, ולא פירש רש"י למה,

#### איך פירש בקשת רחמים בשם של דין

כתב המהרש"א (ברכות דף סד עמוד א' ד"ה שיאחז בעובי הקורה). פירש"י כלומר יעקב יבקש עליהם רחמים עכ"ל, והוא דחוק דהא אלקי יעקב כתיב (שהוא שם של דין), ולא שייך ביה בקשת רחמים,

כתב המהרש"א ונראה לפרש, דאלקי יעקב ר"ל מדתו של יעקב ישגבך ביום צרה דהיינו בעובי הקורה שהוא מקום כובד משאו וק"ל, עכ"ל המהרש"א,

#### יש לבאר דוחקו של המהרש"א בדברי רש"י ע"ד המדרש וביאור השפת אמת

איתא במדרש (רבה דברים פרשה ב' פיסקא י"א), כתיב (תהלים כ' א') "יענך ה' ביום צרה" מה ביום צרה, אמר ר"ל למה הדבר דומה לאשה שישבה על המשבר לילד והיתה מצטערת לילד אמרו מי שענה את אמך הוא יענה אותך,

כך אמר דוד לישראל מי שענה ליעקב הוא יענה אתכם, מה התפלל יעקב (בראשית לה, ג) "ואעשה שם מזבח לאל העונה אותי ביום צרתי" אף אתה יענך ה' ביום צרה ישגבך שם אלקי יעקב, עכ"ל המדרש.

עוד איתא במדרש (תהלים שוחר טוב מזמור כ') דבר אחר יענך ה' ביום צרה. לאב ובן שהיו מהלכין בדרך ונתיגע הבן, אמר לאביו, והיכן היא המדינה. אמר לו, בני, סימן זה יהא בידך, אם ראית בית הקברות לפניך דע כי המדינה קרובה לך. כך אמר הקב"ה לישראל, אם ראיתם שהצרות מכסות אתכם באותה שעה אתם נגאלים, שנאמר, (תהלים כ' א') "יענך ה' ביום צרה. ישגבך שם אלהי יעקב". אלקי אברהם ואלקי יצחק אין כתיב כאן, אלא אלקי יעקב.

אפשר לבאר בדרך צחות

מכיוון והמשך הפסוק הוא, ויוסף ישית ידו על עיניך, א"ל בדרך צחות, שישית ידו ויכסה את האות עי"ן ועי"כ ייראו המילים גם עלה, גמ"ל. מכיון ונחסר האות עי"ן עיי שהשית ידו עליו, ולכן כאן אפשר לדרוש עיי החסרת האות עי"ן.

\*\*\*\*\*

### ח, לפום גמלא שיחנא מרומז בכתוב ואנכי אעלך גם עלה

כתיב (בראשית מ"ו ד') "ואנכי אעלך גם עלה",

איתא בגמרא (כתובות דף סז עמוד א) כדאמרי אינשי, לפום גמלא שיחנא, פירש רש"י, לפי כח הגמל יטעינוהו משא.

אפשר לרמז ולומר, "גם עלה" ודרשו חז"ל כי הוא בנוטריקון גמ"ל, לפי"ז אפשר לומר, "אעלך" כלומר, שמעלים עליו, "גם עלה" כמו גמל, שמטעינים עליו רק לפי כוחו, וזה הרמז "ואנכי אעלך גם עלה".

\*\*\*\*\*

### ט, לא אותי קראת יעקב מכוון למרמז בעיניו ומראה באצבעו, מהרש"א

איתא בגמרא (יומא י"ט ע"ב), הקורא את שמע לא ירמוז בעיניו, ולא יקרוץ בשפתותיו, ולא יורה באצבעותיו. ותניא, רבי אלעזר חסמא אומר, הקורא את שמע ומרמז בעיניו, ומקרוץ בשפתותיו, ומראה באצבעו, עליו הכתוב אומר (ישעיהו מ"ג כ"ב) "ולא אתי קראת יעקב", ע"כ,

כתב המהרש"א (יומא י"ט ע"ב ד"ה ולא אותי קראת יעקב), מבואר בכמה מקומות ששם ישראל ע"ש המעלה והחשיבות ושם יעקב ע"ש העקב ושפלות,

ולזה בק"ש מתחיל שמע ישראל, באם קרא כדינו, אבל כשאנו קורא כהוגן כהך דקורא ק"ש ומרמז בעיניו ומקרוץ בשפתותיו, ומראה באצבעו, נקרא בשם יעקב, וקאמר ולא אותי קראת בק"ש שלא נתכוונת בקריאתך,

אפשר לומר כי כוונת המהרש"א הוא, לחבר בין רחמים לדין כמדתו של יעקב אבינו, כמבואר בספרים הק',

חיבור חסד ודין מבואר במאור ושמש

והכי איתא במאור ושמש, ויקרא פרשת תזריע, המייחד הראשון היה יעקב אבינו, אף שאברהם אבינו היה מיחד ומקשר העולמות - אך מדתו היה מדת חסד, ועל ידי החסד לבד אי אפשר שיתנהג העולם, שכן מצינו בדור המבול שהשפיע להם הקדוש ברוך הוא טובות הרבה ומרדו בו. ויצחק היה גם כן מקשר ומיחד העולמות, אך מדתו מדת גבורה - ועל ידי גבורות לבד גם כן אי אפשר שיתנהג העולם. והמייחד האמיתי הוא יעקב, שהוא מדת תפארת והוא היה המחבר חסד וגבורה,

לפי"ז יש לומר, כי כוונת המהרש"א ליישב דברי רש"י שבקשת רחמים הוא גם בדין עפ"י מדתו של יעקב אבינו.

רמז בגימטריא,

איחוד הרחמים והדין = 406  
בעובי הקורה = 406

\*\*\*\*\*

### ז, אעלך גם עלה ביאור בצחות הלימוד מהפסוק הרואה גמל בחלום

כתיב (בראשית מ"ו ד'), "אנכי ארד עמך מצרימה ואנכי אעלך גם עלה ויוסף ישית ידו על עיניך".

איתא בגמרא, (ברכות נ"ו ע"ב), הרואה גמל בחלום, מיתה נקנסה עליו מן השמים והצילוהו ממנה, מאי קראה אנכי אעלך גם עלה, כתב רש"י, גסעלה קרוב הנוטריקון לגמל.

ביאור המהרש"א בדברי רש"י

כתב המהרש"א לבאר את דברי רש"י, וז"ל, כאן יש לפרש כפירש"י, גם עלה - קרוב לנוטריקון של גמל, עכ"ל רש"י, דהיינו שהעי"ן שלה נבלעת בקריאה אחר המ"ם וה"ל כאלו אותיות גמ"ל כתובים רצופים. עכ"ל המהרש"א,

לכאורה איך אפשר לדרוש דרשה עיי החסרת אות מהתורה,

ה' אחד", כשם שאין בלבך אלא אחד - כך אין בלבנו אלא אחד.

**כתב המהרש"א** (פסחים נ"ו א' ד"ה ביקש יעקב) "שמא יש בכס פסול", פי' הסמ"ג, שאינו מאמין בה' אחד כו' ע"ש, וז"ש להו' "ושמעו אל ישראל אביכם" דהיינו שתקבלו מלכות שמים עליכם כמו שקבל ישראל אביכם, ובזה הלשון השיבו, שמע ישראל וגו', כפרש"י, לאביהם ישראל היו אומרים כן, שמע ישראל ה' וגו', כשם שאתה קבלת עליך ה' שהוא שם האחדות, גם אלקינו ה' אחד, עכ"ל המהרש"א,

**מבואר** מה שאמר "ושמעו אל ישראל אביכם" היינו שתקבלו מלכות שמים עליכם כמו שקבל ישראל אביכם, **הקבלת עול מלכות שמים שמצינו אצל יעקב אבינו**, היה זה בשעה שראה את יוסף, כדאיתא במדרש, וביאור המהר"ל,

**עוד מבואר**, שמה שאמר יעקב ה' אחד, בא לומר שאין בלבו אלא אחד, וע"ז השיבו בניו י"ב השבטים בשעה שבא לברכם כי גם בלבם אין אלא אחד,

לפי"ז מבואר ממה חשש יוסף  
שלא לא קרא קריאת שמע

**אפשר לומר**, דלפיכך לא היה רוצה יוסף להשיב אל אביו על שאלתו, שאין בלבו אלא ה' אחד ולומר שמע ישראל בעודו מדבר עם אביו כשהוא לבדו ללא האחים, מפני שחשש שמא יאמרו האחים, כי שוב עשה יוסף מעשה, לומר לאביו רק על עצמו כי אין בלבו אלא אחד, ותחזור קנאתם של אחיו עליו, ולפיכך לא קרא קריאת שמע, ולא השיב אל אביו,

**ויעקב שהבין זאת**, אמר להם "הקבצו ושמעו בני יעקב ושמעו אל ישראל אביכם", שתקבלו מלכות שמים עליכם כמו שקבל ישראל אביכם, **ועשו זאת כולם ביחד**, ולא שיהיה האחד לבדו משום שאביו אהבו, ויגרום לקנאה פעם נוספת.

\*\*\*\*\*

יא, ברוך שם כבוד שאמר יעקב  
נאמר בשקט וביום כפור בקול רם

**איתא בגמרא** (פסחים נ"ו ע"א), תנו רבנן, כיצד היו כורכין את שמע, אומרים שמע ישראל

**ושמעתי בזה**, ע"פ המדרש כשבא יעקב למצרים כתיב וירא יוסף וגו' ויבך על צואריו וגו' ויעקב לא נפל שקרא את שמע ע"כ, וז"ש ולא אותי קראת יעקב, שלא קרא ק"ש כיעקב שלא רמז בעיניו ולא הפסיק בק"ש וק"ל, עכ"ד המהרש"א,

\*\*\*\*\*

י, יוסף לא קרא קריאת שמע ביאור  
המהר"ל עוד י"ל מחשש לקנאת  
האחים

**כתיב** (בראשית מ"ו כ"ט) "וירא אליו ויפל על צואריו ויבך על צואריו עוד",

**כתב רש"י** (בראשית מ"ו כ"ט) אבל יעקב לא נפל על צוארי יוסף ולא נשקו, ואמרו רבותינו שהיה קורא את שמע,

**כתב המהר"ל** (גור אריה בראשית - פרק מו פסוק כט), וז"ל, והקשו, למה יוסף לא קרא קריאת שמע,

**אלא**, יש לדעת **ענין קריאת שמע שהיה קורא, ובזה יתורץ** מה שלא היה קורא יוסף קריאת שמע, לפי שכאשר בא יעקב וראה את יוסף בנו מלך, **בא בלבו אהבתו ויראתו של הקב"ה**, איך מדותיו הם טובות ושלמות, ומשלם שכר טוב ליראיו. וזהו מדת החסידים אשר יקרה להם טוב מתדבקים אל הקב"ה על הטובות והאמת שעשה עמהם. וזהו קריאת שמע, שבו נזכר ייחוד מלכות שמים ואהבתו (דברים ו, ד),

**וראוי היה ליעקב לקרות קריאת שמע**, כאשר בא אליו יוסף אחר הצער הגדול אשר היה לו בעבורו, ועתה ראה אותו מלך, היה אוהב את הקב"ה אשר עושה לו זה, וקבל מלכותו ואהבתו ויראתו, וזהו נכון למבין, עכ"ל המהר"ל.

\*\*\*\*\*

עוד י"ל מחשש לקנאת האחים

**איתא בגמרא** (פסחים נ"ו ע"א) **כתיב** (בראשית מ"ט א') "ויקרא יעקב אל בניו ויאמר האספו ואגידה לכם". "הקבצו ושמעו בני יעקב ושמעו אל ישראל אביכם", ביקש יעקב לגלות לבניו קץ הימין ונסתלקה ממנו שכינה, אמר, שמא חס ושלוש יש במטתי פסול, כאברהם שיצא ממנו ישמעאל, ואבי יצחק שיצא ממנו עשו. אמרו לו בניו, "שמע ישראל ה' אלקינו

בין הבנים. וראוי לאדם ליתן לבניו כפי יכולתו ממון רב, כדי לעשות שידוך חשוב והגון ולהזדווג לתלמידי חכמים ומשפחה גדולה ומיוחסת, והעיקר הקרן בעצמו שיהיה הקרן קיים בכל מעלות המדות ובכל חמודות.

**אבל ראיתי** מקצת אבות כשיש להם עושר, בבואם לימים, נותנים לבניהם לכל אחד סך גדול אחר שהם נשואים, ומחזיקים לעצמם כפי שיעורא שמשערים שיהיה להם די כל ימי חייהם.

### אוי לאב שיבא על שלחן בניו

**זהו שטות גדול**, והוא שטות אשר יכול לבא לידי עבירה גדולה, כי מי יודע מה יולד יום, אולי יתהפך הגלגל על האב, **ואוי לאב שיבא על שלחן בניו**, כי הוא דבר שנגד הטבע, והבנים מחזיקים את אביהם והוא עליהם כעול הכבד, אף שהוא העשיר, כבר נשכח מהם כל השובע, ומכח זה באים הבנים לידי עון גדול. על כן כל חכם וכל הרואה את הנולד לא יעשה כזה, רק לענין ליתן נדוניה לעשות שידוך חשוב וכשר יעשה, מפני שזה הוא תכלית גדול, אבל לחלק ולתת מתנות גדולות אחר כך לא יעשה כלל כל ימי חייו, **כי אין רע בעולם כרעה הזו שאב או אם יסמכו על שלחן בניהם רע ומר כמות.**

### אמותה הפעם אחרי ראותי את פניך,

**שמעתי אומרים דרך הלצה**, כשבא יעקב למצרים הוא וביתו לסמוך על שלחן בנו הצדיק שהיה מכלכל את כולם, אמר, (בראשית מ"ו ל') **אמותה הפעם אחרי ראותי את פניך, כלומר, הוא בעיני קשה כמות, שהוכרתי לבוא לראותך.**

### אמרו במשל הדיוט

**אב אחד מפרנס עשרה בניו באהבה וברצון**, ועשרה בנים לא מפרנסים באהבה וברצון אב אחד שלהם. על כן שום אב חכם לא יגרום בעצמו לבא לידי מדה זו ברעות נפשית, אם לא אם מה' היתה זאת אז די לצרה בשעתה הרחמן יציל: **עכ"ל השל"ה הק'**

**וכן כתב המהרש"א** (נדה ס"ה ע"ב ד"ה כיון שנתקו שניו של אדם, נתמעטו מזונותיו), ואשמועינן דיראה אדם להשאיר לו ממון להסתפק ממנו בזקנותו ואל יתן כל נכסיו לבניו בחייו כדאמרינן בפרק איזהו נשך קונה

ה' אלהינו ה' אחד ולא היו מפסיקין, (בין אחד לואהבת) דברי רבי מאיר, רבי יהודה אומר מפסיקין היו אלא שלא היו אומרים **ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד**,

**ואנו מאי טעמא אמרינן ליה**, כדדריש רבי שמעון בן לקיש, דאמר רבי שמעון בן לקיש, ויקרא יעקב אל בניו ויאמר האספו ואגידה לכם, ביקש יעקב לגלות לבניו קץ הימין ונסתלקה ממנו שכינה אמר שמא חס ושלוש יש במטתי פסול, כאברהם שיצא ממנו ישמעאל ואבי יצחק שיצא ממנו עשו,

**אמרו לו בניו** "שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד", אמרו, כשם שאין בלבך אלא אחד כך אין בלבנו אלא אחד, באותה שעה **פתח יעקב אבינו ואמר ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד, אמרי רבנו**, היכי נעביד, נאמרוהו לא אמרו משה רבינו, לא נאמרוהו אמרו יעקב,

**התקינו שיהו אומרים אותו בחשאי**, אמר רבי אבהו התקינו שיהו אומרים אותו בקול **רם מפני תרעומת המינין**, (וברש"י, שלא יהו אומרים עלינו שאנו מוסיפין בחשאי דבר שאינו הגון שיש בלבנו יותר מאחד) ובנהרדעא דליכא מינין, עד השתא אמרי לה בחשאי, ע"כ,

**מבואר**, דבמקום שיש מינין אומרים ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד בקול רם, שלא יהו אומרים עלינו שאנו מוסיפין בחשאי דבר שאינו הגון, ובמקום דליכא מינין אומרים אותו בחשאי,

**לפי"ז אפשר לומר**, דביום כיפור, שאנו מתירים להתפלל עם העברניים, דאיכא חשש, שלא יהיו אומרים עלינו שאנו מוסיפין דבר שאינו הגון בחשאי, **לכן צריך לומר בקול רם.**

\*\*\*\*\*

## יב, אמותה הפעם אחרי ראותי את פניך אב או אם שיסמכו על שלחן בניהם רע ומר כמות של"ה

הדרכה מהשל"ה הק' בעניין הוצאות בניו ועשיית שידוך

**בספר השל"ה הקדוש** (שער האותיות - אות ד' דרך ארץ, מ"א מ"ב) כתב וז"ל,

**בענין הוצאת בניו**, כבר הזהירו רבותינו ז"ל בפרק קמא דשבת (י, ב), שאל ישנה אדם בן

לו אדון לעצמו זה הנותן כל נכסיו לבניו בחייו  
וק"ל:

\*\*\*\*\*

## יד, ביאור אל תרגזו בדרך ע"ד והנה רכב אש וסוסי אש

אליהו ואלישע דברו דברים בטלים בעלותו  
השמימה

**איתא בגמרא** (תענית דף י עמוד ב), **כתיב** (בראשית מ"ה פסוק כ"ד) "וישלח את אחיו וילכו ויאמר אלהם אל-תרגזו בדרך", אמר רבי אלעזר, אמר להם יוסף לאחיו, **אל תתעסקו בדבר הלכה**, שמא תרגזו עליכם הדרך. איני, והאמר רבי אלעאי בר ברכיה, **שני תלמידי חכמים שמהלכים בדרך ואין ביניהן דברי תורה ראויין לישרף,**

**שנאמר** (מלכים ב' ב' י"א), "ויהי המה הלכים הלוך ודבר והנה רכב אש וסוסי אש ויפרידו בין שניהם", טעמא, דאיכא דיבור, הא ליכא דיבור, ראויין לישרף, לא קשיא, הא למיגרס, הא לעיוני.

**כתבו התוספות** (תענית דף י ע"ב ד"ה ואין ביניהם), ויש מדרש שהם היו מדברים דברים בטלים ומש"ה ראויין לישרף. ע"כ,

וינעו אמות הסיפים מקול הקורא לבאר המדרש  
שדברו דברים בטלים

יש לבאר הענין ע"ד מוהר"ר יוסף שאול נתנזון

**דיש לדייק**

**א. ביתור הלשון הולכים הלוך,**

**ב. בשינוי הלשון הולכים לשון רבים, ודבר לשון יחיד,**

**כתב בספר דברי שאול** ממוהר"ר יוסף שאול נתנזון זצ"ל (חלק הדרשות, ד"ה, נראה עפ"י מ"ש במלכים ב' ב' ב'), מה שאמר בהספד **על אביו** מוהר"ר ארי' לייבוש נתנזון, (ביום א' פר כי תשא תרל"ג בעיר לבוב), **דברים ששמע מאביו, על הכתוב** (במלכים ב' ב') שאמר אליהו הנביא לאלישע, "ויהי נא פי שנים ברוחך אלי, אם תראה אותי לוקח מאתך",

ביאור נפלא ויסוד מוסד בדברי הדברי שאול

**וכך כתב, כתיב** (מלכים ב' פרק ב'), "ויהי כעברם ואליהו אמר אל אלישע, שאל מה אעשה לך בטרם אלקח מעמך, ויאמר אלישע ויהי נא פי שנים ברוחך אלי,

\*\*\*\*\*

## יג, השבטים פטורים וזכאים על המכירה ביאור בדברי האוה"ח הק'

**כתיב**, (בראשית נ' י"ט) "ויאמר אלהם יוסף אל תיראו כי התחת אלקים אני, ואתם חשבתם עלי רעה אלקים חשבה לטבה, למען עשה כיום הזה להחית עם רב",

**כתב האור החיים הק'** (בראשית נ' כ') "ואתם חשבתם וגו' אלקים חשבה לטובה". והרי זה דומה, למתכוון להשקות חבירו כוס מות והשקהו כוס יין, שאינו מתחייב כלום, והרי הם פטורים וזכאים גם בדיני שמים, עכ"ל האור החיים,

**איתא בגמרא** (קידושין פ"א ע"ב, נזיר כ"ג ע"ב), "אישה הפרם וה' יסלח לה", במה הכתוב מדבר, באשה שנדרה בנזיר, ושמע בעלה והפר לה, והיא לא ידעה שהפר לה בעלה, והיתה שותה יין, ומטמאה למתים, שהיא צריכה כפרה וסליחה,

**איתא בזוהר הק'**, שבעשרה הרוגי מלכות, נתגלגלו עשרת השבטים, שנתחייבו במכירת יוסף,

**צריך לדעת**, איזה דרך ישכון אור, בדברי האור החיים הק', אם כונתו שאינו מתחייב כלום, שאינו צריך כפרה וסליחה, יקשה מדברי הגמרא דלעיל, שגם בלא יודעים צריכים כפרה וסליחה,

**ואם כונתו של האוה"ח** שכפרה וסליחה צריכים הם, רק עונש אינם צריכים לקבל, יקשה מדברי הזוהר שנענשו, א"כ איך כתב האור החיים, והרי הם פטורים וזכאים גם בדיני שמים,

**יש לבאר**, מכיוון והיו אלו דבריו של יוסף הצדיק, כמ"ש "ויאמר אלהם יוסף אל תיראו כי התחת אלקים אני, ואתם חשבתם עלי רעה אלקים חשבה לטבה",

**בא האור החיים הק'** לבאר את דברי יוסף הצדיק, שיוסף הצדיק הוא זה שביקש שיהיו פטורים וזכאים גם בדיני שמים, אבל הקב"ה דעת אחרת היתה עמו, להענישם.

בר מחסיא אמר רב חמא בר גוריא אמר רב בשביל משקל שני סלעים מילת שהוסיף יעקב ליוסף משאר אחיו נתגלגל הדבר וירדו אבותינו למצרים, (ואיך נתן יוסף לבנימין פי חמש ממה שנתן לכולם)

**אמר רבי בנימן בר יפת רמז רמז לו**, שעתיד בן **לצאת ממנו** שיצא מלפני המלך **בחמשה** לבושי מלכות, שנאמר ומרדכי יצא בלבוש מלכות תכלת וגו', ע"כ,

**יש לשאול**, קושיית המפרשים א, במה מתורצת הקושיא החמורה ששאלה הגמרא, מאחר דבר חמור כל כך יצא מזה ששינה בנו וכו' עד שנתגלגל הדבר וירדו אבותינו למצרים, וכי בגלל רמז שרצה לרמוז יוסף לבנימין, היה ח"ו יכול לגרום שוב לדבר חמור כל כך,

**ועוד אם לרמוז לו הדבר בא**, האם נחסמה הדרך כיצד לרמוז ואיך לרמוז,

ע"ע בענף יוסף ובעץ יוסף, על עין יעקב מגילה ט"ז ע"ב תירוץ נהדר, ובפנים יפות. מובא בדף על הדף,

#### ביאור הענין שיוסף ביקש להביאם בנסיון של קנאה

**יש לבאר**, דאחר שראה יוסף שהאחים מתחרטין וחוזרים בתשובה על המכירה, כמ"ש רש"י עה"פ (בראשית מ"ב כ"ד) ויסוב מעליהם ויבכ, וכתב רש"י, לפי ששמע שהיו מתחרטין, ביקש יוסף לגרום להם לשוב בתשובה שלימה על אותו דבר שעשו בקנאתם בו,

**כדאיתא בגמרא**, (יומא דף פו עמוד ב) היכי דמי בעל תשובה, אמר רב יהודה, כגון שבאת לידו דבר עבירה פעם ראשונה ושניה וניצל הימנה, מחוי רב יהודה, באותו פרק, באותו מקום.

**וכתב הרמב"ם** (פרק ב' מהלכות תשובה הל' ב') כי תשובה אמיתית היא, עד שיעיד עליו יודע תעלומות שאינו שב **לאותו דבר**, (עיין בשפת אמת לשבת תשובה תר"מ, ביאור דברי הרמב"ם)

ולפיכך הביאם יוסף באותו נסיון דייקא, שיעיד עליהם יודע תעלומות, שחזרו בתשובה שלימה.

**ומה שתירץ רמז רמז לו וכו'**, יש לומר הכוונה, שביקש להכניסם **בנסיון היותר**

**ויאמר**, הקשית לשאול, **אם תראה אותי לקח מאתך, יהי לך כן**, ואם אין, לא יהיה, ויהי **המה הלכים הלך ודבר**, והנה **רכב אש וסוסי אש** ויפרידו בין שניהם, ויעל אליהו בסערה השמים, **ואלישע ראה** והוא מצעק, **אבי אבי רכב ישראל ופרשיו**, ולא ראהו עוד ויחזק בבגדיו ויקרעם לשנים קרעים",

והנה **ביאור הפסוק הלז** שמעתי **מכבוד אבי מורי הרב הגאון ז"ל הכ"מ** שביאר, שהכתוב מעיד על **גודל חכמת אלישע**, שהנה, מי שרואה **רכב אש וסוסי אש**, מה **מאד יתפעל לב אנושי ולא ירגיש כלל בשום דבר**, אבל אלישע, אף שראה זאת, **לא נתפעל מכל זה** רק מצעק **אבי אבי רכב ישראל ופרשיו**, שהרגיש בחסרון, עכ"ל,

וזהו **אם תראה א-ו-ת-י**, ולא את רכב האש וסוסי האש, שהאדם מתפעל מזה, **עכ"ד**,

**מבואר**, שחכמתו היתה שלא היה נתפעל ממה שראה **רכב אש וסוסי אש**, רק את **רבו אליהו היה רואה**, ולפיכך זכה **לפי שניים ברוחך**, ולפיכך **נאמר עלה ונתעלה, שהוא פי שניים**,

**בכך מבואר כפתור ופרח**, גם יתור הלשון **הולכים הלך**, כלומר, שהיו מדברים בעניין ההליכה, ושינוי הלשון ללשון **יחיד ודבר**, משום שאליהו דיבר אל אלישע כדי לנסותו, צא וראה הדברים שמי שרואה אותם **רכב אש וסוסי אש**, מה **מאד יתפעל לב אנושי ולא ירגיש כלל בשום דבר**,

**ודיבר אליהו אל אלישע**, על דברים **הבטלים** שהם רכב וסוסי אש, כדי לנסותו אם ראוי לפי שניים מרוחך,

**אבל אלישע** לא שם לבו לדברים הבטלים כביאור מוה"ר, רק היה מצעק **אבי אבי רכב ישראל ופרשיו** ולפיכך כתב לשון **יחיד ודבר**, שרק אליהו דיבר לנסותו, ואלו דברי המדרש שדיברו **דברים בטלים**.

\*\*\*\*\*

#### טו, איך היה יוסף מביא את אחיו שוב בנסיון של קנאה

**איתא בגמרא** (מגילה ט"ז ע"א) **כתיב** (בראשית מ"ה כ"ב), "לכלם נתן לאיש חליפות שמלות ולבנימן נתן חמש חליפות", אפשר דבר שנצטער בו אותו צדיק יכשל בו, דאמר רבא

דכתיב (בראשית לז) והנה השמש והירח וגו' וההיא שעתא אמיה לא הות. ע"כ,

**מבואר**, דילפינן מיוסף **דבחלום יש חלק המתקיים**, וחלק שאינו מתקיים,

**החלק שאינו מתקיים**, הם הדברים בטלים שאמרו ז"ל אי אפשר לחלום בלא דברים בטלים, והם חלק **התבן**,

**וחלק הבר שבחלום**, הוא החלק המתקיים, ובכך השוו חז"ל בר ותבן אצל חלום,

**לפי"ז אפשר לומר**, שכאשר שלח יוסף לאביו בר, היתה כונתו בכך לומר לו, כי חלק המתקיים שבחלום, כבר נתקיים,

ובמה שהוסיף ולחם רמז לו גם

דהאותיות ו'ל'ח'ס' הם אותיות חלו"ם, ובזה הצפין יוסף לאביו, כי נתקיים **החלום** שחלם, אך לא רצה לשלוח לאביו במפורש, כדי שלא לעורר מדנים, וזהו **בר ולחם**.

\*\*\*\*\*

### ית, יוסף שלח לאביו גם בר לזמן ארוך וגם לחם לזמן קצר

**כתיב** (בראשית מ"ג כ"ג), "ולאביו שלח כזאת עשרה חמורים נושאים מטוב מצרים ועשר אתונות נשאת בר ולחם",

**יש לשאול**, למה לא שלח יוסף ליעקב, את מה שביקשו האחים, שאמרו (בראשית מ"ב ז') "ויאמרו מארץ כנען לשבר אכל, ועוד כתיב, ויאמרו אליו ועבדיך באו לשבר אכל, ולמה פירט בר ולחם,

**אפשר לבאר** עפ"י הא דאיתא בגמרא (הוריות י" ע"א), ר' גמליאל ורבי יהושע הוו אזלי בספינתא, בהדי דר' גמליאל הוה פיתא, בהדי רבי יהושע הוה פיתא וסולתא, שלים פיתיה דר' גמליאל, סמך אסולתיה דרבי יהושע, אמר ליה, מי הוה ידעת דהוה לן עכובא כולי האי דאיתית סולתא,

**מבואר**, שבר מתקיים לזמן רב, ואוכל לזמן קצר, ולפיכך שלח לחם לזמן קצר, ובר לזמן רב.

\*\*\*\*\*

**גדול**, ולומר להם שגם הישועה שבימי המן תבוא ע"י שבט **בנימין** שמשם יצא **מרדכי**, וכשלא יקנאו, זהו היא תשובה שלימה, עיין מה שתירץ הגר"א והתורת חיים, (מובא במתיבתא)

\*\*\*\*\*

### טז, כשאמר יוסף ולא עמד איש אתו רמז לנסיון שעמד בו כשאינו איש שם

**כתיב** (בראשית מ"ה א'), ולא יכל יוסף להתאפק לכל הנצבים עליו ויקרא הוציאו כל איש מעלי ולא עמד איש אתו, בהתודע יוסף אל אחיו,

רמז רמז להם מה שהיה כשאינו איש מאנשי הבית שם בבית כשעמד בנסיונו

**אפשר לומר** כי התורה רמזה לנו כאן, שכאשר התודע יוסף אל אחיו, הדבר הראשון שאמר להם, שלא יחשדוהו שמשום שנמצא במצרים, ארץ הכיעור והדומה לו, למד ח"ו ממעשיהם, אלא שעמד בצדקתו, ועמד בנסיונו, באותה שעה, שאין איש מאנשי הבית שם בבית, (בראשית ל"ט י"א), ובכך היה יוסף מחייב את הרשעים, כדאיתא ביומא (ל"ה ע"ב), ולזה רמזה תורה, שהתודע יוסף אל אחיו, כלומר שהודיע יוסף לאחיו, מה שהיה כאשר לא עמד איש מאנשי הבית שם בבית אתו, וזה הרמז, **ולא עמד איש אתו התודע יוסף אל אחיו**.

\*\*\*\*\*

### יז, כששלח יוסף לאביו בר ולחם בא לרמז לו על קיום החלום שחלם

**כתיב** (בראשית מ"ה כ"ג), "ולאביו שלח כזאת עשרה חמורים נושאים מטוב מצרים, ועשר אתונות נשאת בר ולחם",

**איתא בגמרא** (ברכות נ"ה ע"א), **כתיב** (ירמיה כ"ג כ"ח) "הנביא אשר אתו חלום יספר חלום, ואשר דברי אתו יספר דברי אמת, **מה לתבן את הבר נאם ה'**",

**דרשו חז"ל**, וכי מה ענין **בר ותבן** (תבואה קש) אצל חלום, אלא אמר ר' יוחנן משום ר' שמעון בן יוחי, כשם שאי אפשר לבר בלא תבן, כך אי אפשר לחלום בלא דברים בטלים, אמר ר' ברכיה, חלום, אע"פ שמקצתו מתקיים כולו אינו מתקיים, מנא לן מיוסף,

**יט, ממה פג לבו של יעקב אבינו**

**כתיב** (בראשית מ"ה כ"ו), "ויגידו לו לאמר עוד יוסף חי וכי הוא משל בכל ארץ מצרים ויפג לבו כי לא האמין להם",

יש לברר, ממה פג לבו של יעאע"ה,

**אם תאמר כפשוטו**, שלא האמין להם שעוד יוסף חי, וכי מה חידוש היה לו בדבר זה, הלא כבר אמר (מ"ג י"ד), ואני כאשר שכלתי שכלתי, וגם אמר (מ"ד כ"ח), ויצא האחד מאתני ואומר אך טרף טרף, ולא ראיתיו עד הנה,

**ואם תאמר**, שפג לבו משום ששמע שעוד יוסף חי, היה הכתוב צריך לומר ויפג לבו, **כי האמין להם**, מאי כי לא האמין להם,

צריך לבאר שלא האמין להם בשעה ששלחו את הכותונת בדם

**וצריך לומר**, שכאשר ירדו האחים, והטבילו את כותנתו בדם, ואמרו לו אך טרוף טרוף, עלה הוא ונסתפק, (להלן נבאר במה נסתפק) ולא ידע אם להאמין להם שטרופ טרוף יוסף, אם לא להאמין להם,

**וכאשר שמע עוד יוסף חי**, פג לבו, כשנסתלק מממנו הספק שהיה לו כשאמרו חיה רעה אכלתהו, ולא האמין להם, במוחלט למה שאמרו חיה רעה אכלתהו,

**ולפי"ז מובן הכתוב**, ויפג לבו, **כי לא האמין להם**, משום ש"אז"י כשאמרו חיה רעה אכלתהו, אז לא האמין להם.

**איתא** (מסכתות קטנות מסכת סופרים פרק כ"א הלכה ט'), תני, מה עשה יעקב אבינו כשהביאו בניו את הכתונת בדם, **לא האמין להן כל עיקר**, עיי"ש באריכות למה לא האמין להם.

\*\*\*\*\*

**כ, יאע"ה הסתפק אם גרם ח"ו ליוסף לאבד את צלם האלוקים שבו**

**איתא בגמרא**, (שבת קנ"א ע"ב, סנהדרין ל"ח ע"ב) אין חיה רעה שולטת באדם אלא א"כ נדמית לו כבהמה. ובמהרש"א בשבת מבאר, מאי טעמא, אין חיה רעה שולטת באדם,

**ז"ל המהרש"א שם**, ובענין דאימת האדם על החיות, משום הנשמה שבו, שהיא **צלם אלוקים**, וכיון שנדמה כבהמה, וצלם אלוקים אזל לו ממנו, והרי הוא כשאר בהמה, שהחיה שולטת בה, **עכ"ל המהרש"א**,

האם חשש יאע"ה שיוסף איבד את צלם האלוקים

**וקשה**, וכי עלתה על דעתו של יעקב אבינו, בשעה שאמרו לו חיה רעה אכלתהו, שיוסף הצדיק איבד ח"ו את **צלם האלוקים שבו**, עד שתשלוט בו חיה רעה,

הסבר הענין עפ"י יסוד מוסד של המהר"ל

**ההסבר הוא**, עפ"י מה דאיתא בגמרא (סוטה מ"ו ע"ב), על הפסוק (דברים כ"א ז') ידינו לא שפכו את הדם הזה ועיינינו לא ראו, אמרו ז"ל, וכי תעלה על דעתך שביית דין שופכי דמים הם, אלא שלא ראינוהו ופטרנוהו בלא לוייה ע"כ.

**ומבאר המהר"ל שם** בחידושי אגדות, את כוחה וסגולתה של מצווה לוייה, ואלו תו"ד, דלכאורה מה יתן לו ומה יוסיף לו לאדם שמלווין אותו בד' אמות או יותר, שלא ינזק בהמשך הדרך,

**ומבאר המהר"ל באריכות**, כי השמירה שיש לאדם הוא הצלם אלוקים, והוא גם מוראכם וחתכם יהיה על כל חית השדה, וכאשר מכבדים את האדם ע"י לוייה, נבנה צלם האלוקים שעליו, וח"ו כאשר מבזים אותו בלי ללוותו מאבד הוא את צלם האלוקים שעליו, ואז יש אפשרות שינזק בדרך, **אלה תו"ד המהר"ל**.

ביאור בספיקו של יאע"ה

**כתיב** (בראשית מ"ה כ"ז), "וירא את העגלות אשר שלח יוסף לשאת אתו ותחי רוח יעקב אביהם", **כתב רש"י**, סימן מסר להם, במה היה עוסק כשפירש ממנו, בפרשת **עגלה ערופה**, זהו שנאמר וירא את העגלות,

**ועתה נבוא אל ביאור הענין**, דבשעה ששלח יעקב את יוסף לחפש אחר אחיו, קיים בו יעקב אבינו ע"ה מצוות לווייה, כפי שמובא במדרשים, עיין בעל הטורים, על הפסוק (בראשית ל"ז י"ד), וישלחהו מעמק חברון, שליוהו עד חברון, אמר לו אבא חזור בך, אמר ליה, כתיב (דברים כ"א ז') ידינו לא שפכה את הדם הזה, שלא פטרנוהו בלא לוייה,

**וביאור דבריו**, שכאשר אמרו השבטים ליעקב אבינו, עוד יוסף חי. אז אותו ספק שכינן בלבו, פסק, וזהו הפירוש "ויפג לבו" "פסק לבו" (כהסברו של הרמב"ן) **כי לא האמין להם**, מכיוון שאז כאשר אמרו לו חיה רעה אכלתהו, אז לא האמין להם. וכאשר שלח לו יוסף את העגלות, שבפרשת עגלה ערופה נפרד ממנו אמר לו בזה שקיים מצוות לווייה כמו שצריך, אז "ותחי רוח יעקב אבינו"

\*\*\*\*\*

### כא, איך אמר עינים רואות על פה מדבר ולמה רצה יוסף שיראו בכבודו

**כתיב** (בראשית מ"ה י"ב), והנה עיניכם ראות ועיני אחי בנימין כי פי המדבר אליכם, כתב רש"י, עיניכם רואות, בכבודי,

יש לתמוה איך אמר על הדיבור שהעיניים רואות

**כדי ליישב תמיהה זו**, פירש רש"י עיניכם רואות הכונה שרואות בכבודי,

יוסף בא ללמד כי מה שרואים בכבודו הוא משום שמכבד את הבריות

**יש לשאול**, במה שאמר יוסף עיניכם רואות בכבודי, וכי, יוסף הצדיק לכבוד הוא צריך, ועוד איך זה שיתפאר בכבוד שעושים לו המצרים, ויש ליישב, **איתא במשנה**, (אבות פרק ד' א') איזהו מכובד, המכבד את הבריות,

**ובכך רצה יוסף לומר לאחיו**, שאל יחשדוהו כי בגדולתו מתכוון ח"ו לזלזל בכבודם, וזה סימן לדבר, מכיוון ועיניכם רואות בכבודי, כי בכוונתי לכבד את הבריות, ומשום כך הגעתי שאתם רואים בכבודי, כדאיתא במשנה, איזהו מכובד, המכבד את הבריות, **ועוד בא לומר** שכונתו לכבודם, ושאין בלבו שנאה אליהם, כדאיתא בגמרא (מגילה ט"ז ע"ב), כתיב והנה עיניכם רואות ועיני אחי בנימין, אמר רבי אלעזר, אמר להם כשם שאין בלבי על בנימין אחי שלא היה במכירתי כך אין בלבי עליכם,

\*\*\*\*\*

והיינו דכתיב (להלן מ"ה כ"ז) וירא את העגלות אשר שלח יוסף. (ועיין עוד, דעת זקנים, חזקוני, וספורנו),

### ולפי"ז מבואר הדבר הפלא ופלא,

**כי יע"א ע"ה** ידע כי אין חיה רעה שולטת וכו', ולכן לא יכל לקבל את דברי השבטים שאמרו **חיה רעה אכלתהו**, ומאידך גיסא נסתפק וחשב, אולי לא קימתי מצוות הלווייה כדבעי, ואיבד את צלם האלוקים מחוסר ההלווייה, וע"י כך נגרם ליוסף נזק מחיה רעה.

אבל כאשר ראה את העגלות, וזה היה הסימן שמסר להם, שהיה עוסק במצוות לויה כשפירש ממנו, אז הבין יעקב אבינו שאכן קיים מצוות לויה כדבעי, ובכך ניצול יוסף, מחיה רעה בדרך,

שוב מצאתי שהדברים מכוונים לדברי המהר"ל, ואלו דברי המהר"ל על הפסוק וירא את העגלות

**כתיב** (בראשית מ"ה כ"ז), "וירא את העגלות אשר שלח יוסף לשאת אתו ותחי רוח יעקב אביהם",

**כתב המהר"ל**, (גור אריה בראשית מ"ה כ"ז), סימן מסר להם וכו'. ואם תאמר למה היה עוסק בפרשת עגלה ערופה כשהיה פורש, אין לומר שכן אירע המעשה במקרה שלמד עמו בפרשת עגלה ערופה - אם כן מנא ידע יוסף שיזכור את מה שהיה עוסק עמו במקרה, בפרשת עגלה ערופה,

**ויש מפרשים** שכאשר היה יעקב מלוה את יוסף עד עמק חברון היה אומר יוסף לאביו שיחזור לביתו ואל יטריח את עצמו, והשיב יעקב שמצוה גדולה היא בלויה, שהרי מי שאין מלוה הוא שופך דם, כדכתיב בפרשת עגלה ערופה (דברים כא, ז) "ידינו לא שפכו את הדם הזה ועינינו לא ראוי", ודרשינן (סוטה מה ע"ב) וכי סלקא דעתך שיהיו זקני בית דין שופכי דמים, אלא לא פטרנוהו בלא לויה, הא למדת מי שאינו מלווה כאילו שופך דם, וכל המתלווה אינו ניזק (סוטה מו ע"ב).

**ולפיכך ידע יוסף** שיעקב ידע שבפרשת עגלה ערופה פירש ממנו, שהרי יזכור ענין הלויה שהיה מלוה אותו. ויראה, שלכך שלח לו סימן זה, מפני שרמז לו שאיך יהיה ניזוק אחר שהיה מתלווה, וכל המתלווה אינו ניזק, לכך ידע יעקב שבאמת הוא - שהוא חי, ע"כ, במהר"ל

להערות הארות ולקבלת העלון  
ניתן לפנות אל

"מכון פאר" רחוב חזון איש 2 בני ברק  
פקס 03-6161555 נייד 0527-616166

דוא"ל 0527616166@gmail.com