

על הפרשה

נשא

מחשבה ומוסר



סוגיות ועיונים

אהרן קופמן
052-7624467
7624467@gmail.com

אשמח לקבל הערות והארות

מחשבה ומוסר

"כל הבא לעבד עבדת עבדה" (ד, מז).

פירש רש"י, שהוא השיר במצלתים וכנורות, שהיא עבודה לעבודה אחרת. ואמרו (ערכין יג, ב) שאין הקטן נכנס לעזרה לעבודה אלא בשעה שהלויים אומרים בשיר. ולא היו (הקטנים) אומרים בנבל ובכנור אלא בפה כדי ליתן תבל בנעימה (שקול הלויים הקטנים דק ומתבל את קול הלויים הגדולים). והיו עומדין בארץ וראשיהן בין רגלי הלויים, וצערי הלויים היו נקראין.

וביאר שהקטנים היו מצערים את הלויים שאין יכולים לבסס קולם כמותם. למד מכאן **הסבא מקלם זצ"ל** יסוד גדול שהוא נפק"מ למעשה, שהלויים הצטערו על שאין קולם ערב כקול הקטנים, ואף שהם אנוסים על כך שאין זה תלוי בהם כלל. ויש ללמוד מכאן שאף אם נמצאים בתקופה שיש אונס מלקיים מצוות מסוימות עם כל הידוריהם, ואף פטורים על כך מן הדין, אבל יש לאדם להצטער על כך שלא זכה לקיים את המצוה בשלימות. וכל שכן שאדם צריך להצטער למה אינו בקיא בש"ס ופוסקים, ומדוע אינו זוכה לחכמת התורה בשלימות.

ומספרים (שו"ת משנה הלכות יז, קפט) על **החפץ חיים זצ"ל** שהצטער על מה שאינו יודע לשורר בקול נעים וזמרה להקב"ה.

"והתודו את חטאתם אשר עשו" (ה, ז).

כתב הרמ"א (או"ח תרו, ג) שעיקר הוידוי הוא "אבל אנחנו חטאנו". עורר על כך **הסבא מקלם זצ"ל**, הלא "חטא" הוא שוגג הקל, ואיך יכול להיות שעיקר הוידוי הוא על הקל ולא על החמור, והלא החרטה על החמור צריכה להיות הרבה יותר מעל הקל. אלא, כי חטא הוא מלשון חסרון (עי' רש"י בראשית לא, לט), ולכן אנו מתוודים על החסרון המביא לחטא, וזה חמור הרבה יותר.

והוסיף וכתב "ולפי זה, הביטו וראו כמה נואלו כמה מהלומדים אשר אין להם ידיעה במוסר, שואלין מה מאיריכין כ"כ בעל חטא, הלא עיקר הודוי "אבל אנחנו ואבותינו חטאנו"? ועפ"י הנ"ל מבואר, כי כל פרטי "על חטא" הם ביאור על "אבל אנחנו ואבותינו חטאנו", ולא יספיק באמת כמה שבועות על דווי כפי הצורך, רק שאי אפשר".

"והתודו את חטאתם אשר עשו" (ה, ז).

סיפר הגאון ר' בן ציון ברוך זצ"ל, פעם בא אורח לישיבת ברנובליץ, וניגש אליו המשגיח הגאון ר' ישראל יעקב לובצנסקי זצ"ל ואמר לו, באיזה גמרא אפשר לכבד את האורח שבא לישיבה, אמר לו האורח, אגיד לרבנו את האמת אינני יודע ללמוד.

ועל מקרה זה השמיע המשגיח שיחה מוסרית ארוכה ואמר, האמנם מנה האיש בפני את

כל החסרונות והמומים שלו? אולי יש לו מום שבסתר, אלא שאת האמת כולה לא יספר לאחרים, משום שהוא מתבייש במגרעותיו ומומיו, ואילו ידע האיש הזה שחרפה גדולה היא להיות עם הארץ, בודאי שהיה מתבייש במום זה ולא היה מספר עליו מיד, ואם בכל זאת גילה מיד שהוא עם הארץ, אות הוא שאינו מרגיש שיש להתבייש בכך.

ולכן אמרו חז"ל (ברכות לד, ב) שמי שמספר את חטאיו הוא חצוף, ולכן יש להיזהר אף להרבות בוידויים בכל יום, כי האדם מתרגל לומר שחטא, וכבר אינו מרגיש בושה בזה כלל.

"איש איש כי תשטה אשתו" (ה, יב).

כתב רש"י, שנו רבותינו אין המנאפין נואפין עד שתכנס בהן רוח שטות, דכתיב כי תשטה, וכתוב בו נואף אשה חסר לב.

יש לבאר את הלשון "רוח שטות" עפ"י דברי המלבי"ם (משלי כט, יא) שכתב לפרש את הפסוק "כל רוחו יוציא כסיל וחכם באחור ישבחנה", שהרוח הוא הכח המעלה הציורים על הלב, ורוב ציורי האדם הם רעים כמו ציורי הגאווה והקנאה והנקמה וכדומה, וכשהרוח מתרחב ומעלה הציורים האלה מעומק הנפש ויסער על פני הלב אז יתעורר כח המתעורר לפעול כפי הציורים האלה, והכסיל הוא מי שנלוז מן החכמה מפני תאותו, והוא יוציא כל רוחו לחוץ, לא ישים מעצר לרוחו, רק יעלה ציוריו על הלב ועל פני הנפש, ויתנהג כפיהם, בתאוה וגאווה וכל מדות הרעות, אבל החכם הנוהג כפי חקי החכמה, הוא מושל על רוחו ולא יניחהו להתרומם מעומק הנפש ולעלות על פני הלב, רק ישבחנה, היינו ישפיל את הרוח אל אחורי הנפש, שהרוח הסוער לעלות למעלה על פני הנפש ועין הלב, ישפילהו שישאר באחורי הנפש למטה, ולא יתראה לפניו, שע"י חקי החכמה ילמד לדכא ציורים הרעים בל יעלו על הלב רק ישארו צפונים בתהום הנפש למטה.

ולכן אצל מידות כתוב לשון רוח, "רוח קנאה", "רוח שטות" "גסות הרוח", כי הכל בא מרוחו המציירת ציורים רעים.

"והביא את קרבנה עליה עשירית האיפה קמח שעורים לא יצוק עליו שמן ולא יתן עליו לבונה" (ה, טו).

עורר הגאון ר' בן ציון ברוך זצ"ל, סובר הוא האדם שהאיש שהוא במדרגה קטנה יהיה נתבע מה שמחסר בעבודת ה' רק לפי מדרגתו, אבל לא יהיה נתבע על זה שלא הגיע למדרגות רמות ונשאות, וכמו שרואה אדם שאוכל נבילות וטריפות ואינו מוכיחו מדוע הוא לא צדיק כהחפץ חיים. וטעות זו גורמת לאדם שלא יהיה רודף ומבקש אחר המדרגות הגבוהות בשלמות העבודה, כי חושש שמא יתבע יותר, ומעדיף להיות בדרגה יותר נמוכה.

אבל התורה מלמדת אותנו בפרשה זו שגם האדם הכי שפל נתבע על המדרגה הגבוהה, ולכן סוטה לא נותנת לבונה בקרבנה, וביאר רש"י שהאמהות נקראו לבונה והיא פירשה ממעשיהן. וזה מבהיל שהתורה תובעת מהסוטה שמעלה מעל באישה ועשתה מעשה בהמה, באותה שעה יש עליה תביעה מדוע היא ירדה ממדרגת האמהות הקדושות.

"איש או אשה כי יפלא לנדר נזיר" (ו, ב).

כתב רש"י, למה נסמכה פרשת נזיר לפרשת סוטה, לומר לך שכל הרואה סוטה בקלקולה יזיר עצמו מן היין.

סיפר הגאון ר' שמחה זיסל ברוידא זצ"ל ששמע מאת אביו, שסיפר כי פעם אחת היה בקלם אדם שנסע פתאומי לארה"ב עם בני משפחתו. באותם הימים, נסיעה לארה"ב שהיתה מדבר שממה רוחני, הובילה כמעט באופן בלתי נמנע לפריקת עול תורה ומצוות ולאבדן כל העתיד הרוחני, מגודל הנסיונות ומחוסר האפשרויות לחינוך יהודי.

ואמר על כך הסבא מקלם זצ"ל, שיתכן כי השורש והסיבה לנסיעה זו היתה במעשה שאירע לפני עשרים שנה. כגון, שנכנס אדם זה בבית חבירו וראה שיושבים סביב שולחן ערוך יפה ומסודר היטב ואוכלים בהרחבה.

כי אפילו ראייה חד פעמית של חיי נוחיות וערכי עוה"ז, עלולה להשתרש בנפש האדם, ולהביאו בסופו של דבר לפריקת עול, גם לאחר שנים רבות.

עוד עורר מרן בעל האבי עזרי זצ"ל, שלכאורה קשה, הרי ודאי שכל מי שרואה בעיניו את העונש החמור של הסוטה כאשר צובטת בטנה ונופלת יריכה שזה גורם לו זעזוע חמור שיגרום לו להמנע מלחטוא, ומה צריך עוד שיזיר את עצמו מן היין.

אלא כי באו חז"ל ללמדנו בזה, שהחובה על האדם לגדור את עצמו בסייגים ובמשמרת חזקה לבל יפול ברשתו של היצר הרע, כי באמת בשעה שיצרו של אדם תוקפו ומבקש להחטיאו, אינו יכול להתמודד מולו רק מכח התרשמות וזעזוע, אלא רק על ידי גדרים שגדר את עצמו קודם שבא הניסיון.

ולכן גם מי שנרעש בראותו את עונשה של הסוטה נתנו לו חז"ל עצה, שאם הוא רוצה להיות מובטח שלא יבוא לידי מכשול - יזיר עצמו מן היין. אין די בהתרשמות בלבד, אלא עליו לקבוע חוקים וגדרים שיעמדו לו בעת נסיון.

"איש או אשה כי יפלא לנדר נזיר להזיר לה" (ו, ב).

אמר שמעון הצדיק, מימי לא אכלתי אשם נזיר טמא אלא אחד, פעם אחת בא אדם אחד נזיר מן הדרום וראיתו שהוא יפה עינים וטוב רואי וקווצותיו סדורות לו תלתלים, אמרתי לו בני מה ראית להשחית את שערך זה הנאה, אמר לי רועה הייתי לאבא בעירי הלכתי למלאות מים מן המעיין ונסתכלתי בבבואה שלי ופחז עלי יצרי ובקש לטורדני מן העולם, אמרתי לו רשע למה אתה מתגאה בעולם שאינו שלך במי שהוא עתיד להיות רמה ותולעה, העבודה שאגלחך לשמים. מיד עמדתי ונשקתיו על ראשו אמרתי לו בני כמון ירבו נוזרי נזירות בישראל עליך הכתוב אומר איש כי יפליא לנדר נזיר להזיר לה" (נדרים ט, ב).

דקדקו בעלי המוסר שהנזיר מן הדרום התעורר כשיצרו בקש לטורדו מן העולם, רק מפני שהרגיש וחש שהיצר הוא דבר מוחשי ממש שבא כנגדו, ולכן כתוב "אמרתי לו", שממש דיבר אליו כאדם העומד מולו שבא לטורדו מן העולם, וצריך להילחם בו ולסלקו מעליו, ורק

כשמרגישים כך אפשר להינצל ממנו.

וכדברי **חובת הלבבות** (יחוד המעשה, ה) בן אדם, ראוי לך לדעת, כי השונא הגדול שיש לך בעולם הוא יצרך הנמסך בכוחות נפשך והמעורב במזג רוחך, והמשתתף עמך בהנהגת חושך הגופניים והרוחניים, המושל בסודות נפשך וצפון חובך, בעל עצתך בכל תנועותיך הנראות והנסתרות, שתהיינה ברצונך, האורב לעתות פשיעתך, ואתה ישן לו והוא ער לך, ואתה מתעלם ממנו והוא אינו מתעלם ממך.

"כי יפליא לנדור נדר נזיר להזיר לה" (ו, ב).

ביאר **האבן עזרא**, שנזירות הוא פלא, כיון שרוב העולם הולכים אחר תאוותם. ועוד ביאר שהנזירות הוא מלשון נזר, כי כל בני אדם עבדי תאוות העולם, והמלך האמתי, שיש לו נזר ועטרת מלכות בראשו, כל מי שהוא חפשי מן התאוות.

וכן ביאר **הספורנו**, כי יפליא - יפריש עצמו מן הבלי ותענוגות בני האדם. לנדור נדר נזיר - להיות נזור ופרוש מן התענוגים המורגלים. להזיר לה' - להפריש עצמו מכל אלה למען יהיה כלו לה' להתעסק בתורתו וללכת בדרכיו ולדבקה בו. מיין ושכר זייר - לא יסגף עצמו בצום שממעט במלאכת שמים כדבריהם ז"ל, ולא יצער גופו במכות פרושים כמנהג צבועים וכומרים, אבל יפריש עצמו מן היין שבזה הוא ממעט את התיפלה מאד ומכניע יצרו ולא יתיש כחו בזה כלל. תער לא יעבור על ראשו - ובזה ישליך אחרי גוו כל מחשבת יופי ותיקון שער. קדוש יהיה - נבדל מן התאוות החמירות.

עמד על כך **הסבא מקלם זצ"ל** והביא את דברי בעל הטורים, שמוזכר בפרשה שלושים פעמים את המילים נדר ונזיר כי סתם נזירות ל' יום. ולמדנו מדבריו שבכל הל' יום הוא קדוש ונזיר, ואף על פי שביום הראשון אין איסור שתיית היין קשה עליו, בכל זאת קוראת אותו התורה לקדוש, כיון שמי שעושה פעולה ואף קטנה ביותר כדי לצאת מתרדמת ההרגל שרוב העולם הולכים אחריה, ורוצה לעלות ברוחניות, ולכן אסר על עצמו לתקופה קטנה שתיין יין ומחשבת יופי כברהוא נהיה קדוש לה'.

"איש או אשה כי יפליא לנדור נדר נזיר" (ו, ב).

ביאר רש"י, למה נסמכה פרשת נזיר לפרשת סוטה, לומר לך שכל הרואה סוטה בקלקולה יזיר עצמו מן היין, שהוא מביא לידי ניאוף.

ביאר **המשגיח ר' אליהו אליעזר דסלר זצ"ל**, שהאדם שידיעתו נתרבתה על ידי ראיית הסוטה בקלקולה, דוקא הוא בסכנה שיכשל באותו קלקול ועליו להזיר עצמו מן היין, כיון שמחשבתו הטובה תיהפך על ידי ציורי הרע שמעביר על לבו כדי לגנות את הרע, ובאותו הזמן שמגנה את הרע, בתת הכרתו יהנה ממנו. ולכן מי שראה את הרע וחשב על הרע הוא יותר צריך להיזהר כדי שלא יכשל.

וכן מובא בספרים שלא לומר וידוי בראש השנה כדי לא לקטרג על עצמו. וזה הביאור, שיש חשש שבהעבירו לנגד עיניו את פרטי החטא יהנה ממנו ואין לך קטרוג גדול מזה.

ולכן כל הגדול מחבירו יצרו גדול הימנו, שכמה שחושב איך להתרחק מהרע צריך אף להיזהר יותר שלא להיכשל.

”דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם איש או אשה כי יפלא לנדר נדר נזיר” (ו, ב).

כתב רש”י, למה נסמכה פרשת נזיר לפרשת סוטה, לומר לך שכל הרואה סוטה בקלקולה יזיר עצמו מן היין.

ביאר זאת הגאון ר' דוד בלייכר זצ”ל (מתלמידי נובהרדוק), שלכאורה שתי פרשיות אלו צריכות להיות רחוקות זה מזה, שמצד אחד נמצאת פרשת סוטה, שכולה גנות והשחתה, כשהיא גורמת שיתחלל שם שמים על ידה, ומצד שני עומד הנזיר ברום מעלתו הנשגבה, שהתורה קוראת לו בשם קדוש, ואם כן באמת יפלא מדוע נסמכו שתי פרשיות אלו.

אך חז”ל מגלים לנו את מה שמתחולל בנבכי נפשו של האדם, שמטבעו של האדם שכשהוא רואה גנות בחברו, מיד מתנשא הוא עליו וחושב שאשריו שאין לו מחלקו של חברו. וכאן התורה מלמדת אותנו שלא זו הדרך, אלא ההיפך, צריך הוא מיד להתבונן ולחדור לתוך עמקי נפשו, שמא גם בו יש שמץ מה ממיידה מגונה זו.

הסבא מקלם זצ”ל עורר באופן נוסף על ענין זה, שיש לאדם להתבונן שאף שרואה מעשי עבירה גדולים, עליו לקחת מוסר שאף האנשים הרשעים ביותר לא בפעם אחת הגיעו למעשים אלו, אלא הקלקול היה אצלם לאט לאט, ולכן יש לו להתבונן בעצמו, האם הוא נקי לגמרי מדברים אלו, ואולי הוא קרוב להתחלת העבירה.

”כל ימי נזרו קדש הוא לה” (ו, ח).

יש להבין מהי המעלה הגדולה של הנזיר שאינו שותה יין ומטמא למתים שלושים יום, והלא כמה אלפים מבני אדם עושים כן הרבה יותר משלושים יום, ובמה יחודו של הנזיר.

ענה על כך הגרי”ל חסמן זצ”ל, שעיקר הנזירות היא לא המעשה אלא המחשבה שקדמה לה, ומה שראה והבין שהוא לא נברא בעולם כדי לאסוף דברי הבליים, אלא ימיו קצובים עלי אדמות, ולכן עליו לנדוד נדר להזיר לה’, ולהבדל מדביקותו לחומרות, על מחשבה ורצון נכון זה עם הוצאתו לפועל, הופרש ונתקדש יותר מכל באי עולם.

ויש ללמוד מכאן שרוחניות אינה נמדדת בכמות אלא באיכות, ואינה כדבר גשמי, שאילו לאחד יהיה מנה ולשני מאתים, הרי יש לו יותר מחבירו, כי גשמיות נמדד בכמות, אבל רוחניות נמדדת באיכות, והאיכות משתנה לפי המחשבה והרצון שקודם למעשה, ואע”פ ששני המעשים נראים אותו דבר, אבל פנימיותם ושורשם הם בשני קצוות.

באופן אחר ביארו בעלי המוסר שיש ללמוד מכאן מהי כוחה של ”קבלה”, שאף שאדם מתנהג בדרך גבוהה תקופה מסוימת, אבל כל זמן שלא קיבל זאת ב”קבלה” על עצמו, אין הוא נקרא קדוש, ורק ה”קבלה” על עצמו היא מזכה אותו בתואר ”קדוש”.

”וכפר עליו מאשר חטא על הנפש” (ו, יא).

אמרו חז”ל (נדרים י, א) ”וכי באיזו נפש חטא, אלא שציער עצמו מן היין כו’ מכאן כל היושב בתענית נקרא חוטא”. ולכאורה נפלא מאמר זה מאוד, שהרי הנזיר נקרא קדוש, והוא דבר נעלה מאוד, והיאך קראו לו חוטא על שציער עצמו מן היין.

ביאר זאת הגרי”י בלוך זצ”ל בעמקות, שהנה מאז החטא של עץ הדעת שנעשה הטוב מעורב ברע, אין דבר, ואפילו היותר טוב, שלא יתערב בו גם הרע וגורם בזה מגרעת וחסרון. וכל דבר שיעשה האדם, אם גם בכוונה ורצון טוב, מתעוררים למעשה זה אף מידותיו וכוחותיו הרעים, ואף הם מתערבים בטוב [וכ”כ בנפש החיים (א, ו)].

ואף הנזיר שקידש עצמו מתוך שראה את התבל ותשוקותיה בכל חלאתה וזוהמתה, והתעורר בו החפץ לברוח מכל זה, ונדרש הוא ע”י דרישה נפשית פנימית להפריש ולהזיר את עצמו מכל תענוגי העולם הזה, אבל באותו הרגע מתעורר בו מיד רגש אחר המונעו מלהיות גדור בגדר מיוחד ושלא לשתות יין, כי הלא יין לחיך ינעם. אבל אז רגש אחר מתעורר בו, לסייע את הרצון הטוב להזיר עצמו מתענוגי התבל, והוא רגש של קצף, באמרו אל לבו בלאו הכי איני מפסיד כלום, כי בין כך ובין כך אין לי הנאה מתענוגי העולם. וזה הרגש הוא המכריע לקבל את הנזירות! נמצא שמפני הסבה שהעירה ועוררה אותו לקבל את הנזירות, שהיא הסתכלותו בכל הזוהמה והחלואה של תשוקת העולם, וחפצו להתרומם על כל זה, לזאת קדוש יקרא, אבל על הכח שהכריע אותו לקבל את הנזירות, שהוא התמרמרותו על מה שיחסר לו ואשר נדמה לו כי אין לו כלום בעולם, ומפני זה יש בו רצון להביע את הרגש הזה ע”י הנזרו מכל תענוגי העולם זהו ה”קצת חטא”.

ואף על גב שלא מצינו חיוב להביא כפרה על שאר דברים שמעורב בהם חטא, זהו מפני כי נזיר שבא לידי מדרגה גבוהה כזאת ע”י התעוררותו להפריש את עצמו מהנאות העולם הזה ולקבל עליו את הנזירות עד ש”קדוש” יקרא, חסה עליו התורה ביותר שישאר בקדושתו ולא תפגום בה ”קצת החטא”, ולכן הצריכתו להביא כפרה, וכמו שמצינו גם בכהנים, שקדושתם למעלה מקדושת ישראל, שחייבה אותם התורה בחובות מיוחדות והטילה עליהם זהירות יתירה.

למדים אנו מזה, עד כמה באים בחשבון עם האדם ומה רב הוא עומק הדין! לא נדבר אודות המעשים הרעים, אבל גם המעשים הטובים, שנדמה לנו, כי רק טוב אנו עושים, ובאמת הלא גם בהם מעורב רע, יבואו בחשבון ונצטרך בודאי עליהם כפרה.

”וזאת תורת הנזיר ביום מלאת ימי נזרו יביא אתו אל פתח אהל מועד” (ו, יג).

צריך ביאור מהו הלשון ”יביא אותו” והלא הוא מביא את עצמו.

וכתב לבאר המשך חכמה, שהנה זמן הנזירות לא התפרש בתורה, וזה משום שעיקר הנזירות הוא ”נזיר להזיר לה”, וכמעשה של הנזיר מהדרום שפחז עליו יצרו וביקש לטרדו מן העולם (נזיר ד, ב), וכל מטרת הנזירות היא לגדור את עצמו מהתאוות והגאוה והמותרות, ולכן אין לזה זמן, רק כל אחד ישער בנפשו אם זמן זה יספיק לגדור כחות יצרו, והכל לפי מה שהוא

אדם.

והבחינה לדעת מתי נגמר שלמותו ומעלתו, וכבר הגיע לדרגה שכוחות יצרו לא יוליכוהו שולל, והחמדה לא תתעה את שכלו. מעלה זו נבחתת אם הוא מסתכל על עניני עצמו כמביט על מפעלות אחרים, ולבבו אינו חשוד באהבת עצמו, אז בטוח כי יקח מהנאות העולם במזג הראוי ולא יבא למותרות. ואדרבא יינה מהעולם ויהיה דעתו מעורבת בין הבריות, כי אינו מכוונת הבורא שלא יינה מהעולם, רק זה בגדר רפואה, וכמו שאמרו נזיר חוטא.

ולכן כתבה התורה "יביא אותו" בלשון שהוא מביא את עצמו כאילו מביא איש אחר, ובהשקפה שהוא רואה מעלת זולתו ושוקל במאזני צדק, כן ישיקף על עניני עצמו.

"ואחר ישתה הנזיר יין" (ו, כ).

ביאר האלשיך הקדוש, שאע"פ שכבר גמר את ימי נזירותו, וכששותה כבר אינו נזיר, אמנם התורה קוראת לו עדיין "נזיר", כי מי שנזר לשמה כדי להיות קדוש, על ידי הפרישות יקנה נזר קדושה כל ימי נזרו, וישאר לו הפרישות והנזר בקנין, וגם אחרי מלאת ימי נזרו, וישתה יין, עדיין תואר נזירות יצדק בו, כי נזר קדושה עליו ולא יבגוד בו היין עוד.

ועוד ביאר הגאון ר' דניאל מובשוביץ זצ"ל (מתלמידי קלם) את צריכות התורה לומר שהנזיר ישתה יין, שמכיון שפירש הנזיר מיין חודש ימים, אם רוצה הוא להפסיק את נזירותו ולהתחיל לשנות יין, מוכרח הוא לעשות הכנה עצומה, להביא את כל הקרבנות וכל הסדר הכתוב בפרשה, ואם לא הוא בסכנה גדולה, שמא חלילה עכשיו ישתקע בתאוות היין יותר מבתחילה, ולכן הדגישה התורה "ואחר ישתה".

וכבר כתב כן הגר"א (משלי כד, לא) שבעלי תאוה כשמתענים התאוה שלהם מתגברת יותר. ולכן הנזיר צריך לצאת בזהירות מרובה מתוך ימי נזירותו ולא ליפול בים התאוה.

"כה תברכו את בני ישראל" (ו, כג).

שח המגיד הירושלמי הגאון ר' שלום שבדרון זצ"ל: מעשה היה ובעיצומה של חזרת הש"ץ בתפילה שהתקיימה במנין הקבוע בבית מדרן הרב מבריסק זצ"ל, התברר לפתע כי אין בין המתפללים כהן שיכול לברך את העם. כיון שהגרי"ז הקפיד מאוד על שמיעת ברכת כהנים מידי יום, הורה הוא לחזן להמתין לפני תחילת ברכת "רצה" עד שיקראו לכהן מבית הכנסת הסמוך.

זמן רב חלף עד שנמצא כהן, ובינתיים נשמע רינון מקרב הקהל כי הענין כרוך ב"טירחא דציבורא".

לאחר התפילה אמר הגרי"ז, הנה אותם אנשים שחששו כאן ל"טירחא דציבורא", אילו היו זקוקים הם לברכת צדיק לא היו מהססים ליסוע למרחקים ואף להמתין זמן רב עד שיגיע תורם, אולם כאשר הדבר נוגע לאלו שהתורה בעצמה מעידה עליהם "ושמו את שמי על בני ישראל ואני אברכם" כאן פתאום הם חוששים ל"טירחא דציבורא"?

"יברכך ה' וישמרך, יאר ה' פניו אליך ויחנך" (ו, כד).

ביאר רש"י, וישמרך - שלא יבואו עליך שודדים ליטול ממנו, שהנותן מתנה לעבדו אינו יכול לשמרו מכל אדם, וכיון שבאים לסטים עליו ונוטלין אותה ממנו, מה הנאה יש לו במתנה זו, אבל הקדוש ברוך הוא הנותן הוא השומר.

עורר על כך הגאון ר' אברהם יפהן זצ"ל, שרק בברכה הראשונה שהיא על נכסיו שיתרבו בזה הבטיח הקב"ה שישמור על הנכסים, אבל הברכה השניה הולכת על רוחניות, וכמו שדרשו בספרי שזה מאור שכינה או מאור התורה, ועל זה לא הבטיחה התורה שה' ישמור, מפני שברוחניות חובת השמירה היא על האדם בעצמו, ורק אם מתאמץ להשמר מכל מכשול אז זוכה לסייעתא דשמיא שמן שהמים עוזרים לו ומוסיפים לו על שמירתו.

"ישא ה' פניו אליך" (ו, כו).

אמרו חז"ל (ברכות כ, ב), אמרו מלאכי השרת לפני הקדוש ברוך הוא, רבונו של עולם כתוב בתורתך אשר לא ישא פנים ולא יקח שחד, והלא אתה נושא פנים לישראל דכתיב ישא ה' פניו אליך. אמר להם וכי לא אשא פנים לישראל, שכתבתי להם בתורה ואכלת ושבעת וברכת את ה' אלהיך והם מדקדקים על עצמם עד כזית ועד כביצה.

דייק הגאון ר' חיים מוואלוז'ין זצ"ל שחז"ל הדגישו בלשונם ואמרו "והם מדקדקים על עצמם", והיינו שלא החשיבו שיעור זה של כזית כשיעור שביעה אלא על עצמם, וכדי להחשיב את אכילתם כסעודה המחייבת ברכה, אבל כלפי העניים, להם הם נתנו כדי שיעור שביעה ממש ולא דקדקו בכזית.

ולפי זה מבואר מדוע הקב"ה נקט דקדוק זה, והלא בהרבה דברים ישראל החמירו על עצמם יותר ממה שהיו צריכים. אלא, שבחומרא זו שהחמירו כל אחד רק על עצמו ולא על השני, בזה הם זכו לנשיאות פנים, כיון שגם הם התנהגו בנשיאות פנים כלפי הזולת.

"ויביאו את קרבנם לפני ה' שש עגלות צב ושני עשר בקר עגלה על שני הנשאים ושור לאחד" (ז, ג).

את העגלות והבקר הביאו הנשיאים עבור נשיאת כלי המשכן, והביאו כל שני נשיאים יחד עגלה אחת. וכתוב במדרש רבה, מפני מה לא הביאו חציין עגלות וחציין שוורים, מפני שהיו יראים שמא ימות שורו של אחד מהם או שמא תשבר עגלה של אחד מהם ונמצא אותו השבט אין לו חלק במשכן.

ביאר הגאון ר' חיים זייצ'יק זצ"ל, שהקב"ה התכוון לחנך ולהרגיל את הנשיאים, לנהוג בנשיאותם השתתפות של חבריהם, וכדברי הספורנו שזה לאות אחוה ביניהם אשר בה יהיו ראויים שתשרה שכינה ביניהם. ודוקא מתוך שותפות ודאגה לשני שלא יחסר לו וגם לו יהיה חלק בנשיאת המשכן, ולא תיחלש דעתו אם גם לחבירו יהא חלק בקרבנו, אלא אדרבה הוא רוצה שחבירו יהיה שותף עמו בכל מעשיו הרוחניים.

עוד ביאר על פי זאת את מה ששלח יוסף עגלות לאביו, וכשראה אותם יעקב כתוב "ותחי

רוח יעקב אביהם", וביארו בעלי התוס' כשפירש ממנו למדו את פרשת עגלות המשכן דכתיב שש עגלות צב. וזה מה שיוסף רמז לאביו, שיעקב אבינו חינך את בניו לדיבוק חברי, שיהיו תמיד מוכנים לוותר עבור חבריהם, ולא להבליט את עצמו מעל חבריו. ודוגמא לזה גילה יעקב ליוסף מפרשת עגלות המשכן, שהנשיאים ישתתפו בעגלה אחת, וכל אחד ידאג לחבריו ויתן כבוד לשני. וזה מה שרמזו יוסף לאביו כששלח לו את העגלות.

"ויהי המקריב ביום הראשון" (ז, יב).

עמד על כך **המשגיח ר' ירוחם ממיר זצ"ל**, שלפעמים אדם לומד איזה סוגיא, ומתעמק בה ומחדש חידוש, ואם אח"כ מוצא חידוש זה באיזה ראשון או אחרון יש לו מכך איזה חלישות הדעת, בחשבו כי מה יתרון בכל עמלו, כי אין זה חידוש שלו. ואין מחשבות אלו אלא של נבער מדעת, ואדרבה יש לשמוח על כך, כי כשהולכים על דרך הישר מוצאים עוד אנשים בדרך, וזה סימן ואות שהוא בדרך הישרה והנכונה, ורק מי שהולך בדרך עקלתון שם ודאי לא יפגוש איש, כי מי בר דעת אשר ילך בדרך כזו.

ומי שלומד סוגיא בכל העמקות ומגיד חידושים ככל העולה על רוחו, אין זה עדיין סימן לישרות, אלא להיפך, מי שלומד ומחדש איזה דבר, ואח"כ מוצא חידוש זה בח' הרשב"א או בקצות החושן, אז ודאי סימן מובהק כי יש לו שכל וסברא ישרה, ויש לו לשמוח שמחה גדולה על כך, כי בדרכו פוגש הוא עוד "אנשים".

וסיפר המשגיח על תקופתו שהיה בישיבת ראדין בזמן שכיהן בה ראש ישיבה **הגאון ר' נפתלי טרופ זצ"ל**, והיה ידוע בכל כוחותיו וכשרונותיו, ואחד מדרכיו היה כשהיו שואלים אותו איזה קושיא בשם הרשב"א היה הולך וחושב עד אשר היה בעצמו עומד על התירוץ של הרשב"א. ומספר המשגיח, שפעם אחת הצעתי לפניו קושיא של הרשב"א, ויצא ממני עד אשר בא עם תירוץ על הקושיא, וכשאמרתי לו כי עדיין לא כיון נכונה, הוסיף לעיין ואמר עוד תירוץ, ואמרתי לו שוב כי עדיין לא כיון לדברי הרשב"א, ושוב הביא לי עוד תירוץ שלישי, ואז גיליתי לפניו כי אמנם כל שלושת התירוצים מכוונים לדברי הרשב"א. ונשתוממתי על הרעיון לראות גודל ישרותו, כי קנה ממש דרך הרשב"א, וכמובן ששמחתו היתה אז רבה.

ויש ללמוד כן ממה שמאריכה התורה בקרבנות הנשיאים ומספרת איך שכולם כווננו כאחד להביא את אותם קרבנות (אע"פ שאמרו במד"ר שלכל אחד היתה כוונה מיוחדת, אבל בעצם מעשה הקרבן כולם עמדו אל נקודה אחת. עי' ברמב"ן), וודאי שזה פלא לראות את ישרותם, שכולם באו אל דרך אחד, ולכן התורה משבחת אותם.

סוגיות ועיונים

אין עושין מצוות חבילות חבילות

חבילות חבילות אינו בקיום המצוה, שהרי מותר להשקות את הסוטות ביחד, וכל האיסור הוא להעמיד את שתיהן בעזרה בבת אחת להשקותן.

והרמב"ם (סוטה ד, ב) כתב, ואין משקין שתי שוטות כאחת שנאמר והעמיד אותה. וצריך לבאר מדוע לא חילק כמסקנת הסוגי' בין כהן אחד לב' כהנים.

וביאר המגן אברהם (או"ח קמז, יא), שהרמב"ם פירש את מסקנת הסוגי' ההיפך, שבכהן אחד מותר להשקות ביחד, שעל כרחק הרי אין משקה אותן יחד אלא בזה אחר זה, ואין בכך משום חבילות חבילות, משא"כ בב' כהנים שמשקין בבת אחת, הרי זה אסור משום חבילות חבילות. ולכן לא הוצרך הרמב"ם לחלק שבכהן אחד מותר, שהרי כתב שאין משקין ב' סוטות כאחת, ומשמע שבכהן אחד שאינו בבת אחת מותר (ע"פ ביאור המחצית השקל).

ב. וכתב המגן אברהם שיש נפק"מ בין תוס' לרמב"ם לגבי מילה אם מותר להביא ב' תינוקות ביחד כדי למומן, שלתוס' יש איסור משום חבילות, וכסוטה שאסור להעמיד יחד בעזרה אף שההשקאה אינה כאחת, אבל לרמב"ם שהאיסור הוא לקיים את המצוות יחד, א"כ במילה שמקיימים את המצוות בזה אחר זה אין איסור להביא את ב' התינוקות יחד.

א. מבואר בסוטה (ח, א) בדין השקאת סוטה, שאין משקין שתי סוטות כאחת. ונחלקו בטעם האיסור ת"ק ור"י, ת"ק סבר שהוא כדי שלא יהא לבה גס בחבירתה (שמא האחת עומדת על בורייא ואינה מודה לומר טמאה אני, וחברתה שהיא טמאה רואה את זו שאינה מודה וסובלת את בושתה ולבה מתגבר עליה לעשות כמו זו ואינה מודה - רש"י). ורבי יהודה סבר שהוא מגזירת הכתוב שנאמר "אותה", ומשמע שהיא לבדה. ונפק"מ ביניהם ברותנת, והיינו, כאשר הסוטה רותנת מאימת המים ואין לחשוש שיהא לבה גס בחברתה, שלת"ק מותר להשקות ב' יחד, ולר"י שהוא גזיה"כ אין לחלק.

והקשו, מדוע לת"ק מותר ברותנת, והלא שנינו שאין משקין שתי סוטות כאחת ואין מטהרין שני מצורעין כאחת ואין רוצעין שני עבדים כאחת ואין עורפין שתי עגלות כאחת, לפי שאין עושין מצות חבילות חבילות. וא"כ אף בלא הטעם שלבה גס בחבירתה יש לאסור משום חבילות חבילות. ותירצו, כאן בכהן אחד כאן בב' כהנים.

ופירשו רש"י ותוס', שבכהן אחד יש משום חבילות, ובב' כהנים אין משום חבילות ומותר להשקות ב' סוטות כאחד ע"י ב' כהנים.

והוסיפו התוס', שהאיסור של עשיית מצוות

ולגבי ספר תורה ביום שצריך להוציא ב' ספרי תורה, כתב הרמ"א (שם, ז) שמוציאין את שני הספרים ביחד. וכתב המגן אברהם שלשיטת התוס' אף שקוראים בספרים בזה אחר זה, אין להביאם יחד, אלא אחר שגומרים לקרוא באחד יביאו את הס"ת השני, אולם נהגו לעשות כן עפ"י שיטת הרמב"ם.

אלא שכתב להקשות, שלגבי כוס של ברכת המזון ושבע ברכות, כתב השו"ע (אבן העזר סב, ט) יש אומרים שאין לומר ז' ברכות על כוס ברכת המזון אלא מביא כוס אחר ואומר עליו שש ברכות וחוזר ולוקח כוס של ברכת המזון ואומר עליו בורא פרי הגפן. ומשמע שאינו מביא את הכוסות יחד ורק לאחר ברכת המזון מביא את הכוס הב', וזה כדעת התוס' שהאיסור של חבילות חבילות הוא בהבאת המצוות יחד.

ב. ובשו"ת מהר"ם שיק (או"ח, סד. והביאו השדי חמד מערכת א' כללים, צה) כתב בדעת הרמב"ם שודאי אין איסור לעשות את המצוה יחד על ידי ב' אנשים (ושלא כמגן אברהם), שהרי בקרבן פסח שכל ישראל היו מקריבין, היו שוחטים אותו בזמן אחד, והיתה העזרה מלאה משוחטי פסחים. אלא על כרחך שיש לחלק, שבפסח כל קרבן הוא מצוה בפני עצמה, ופסחו של זה אינו מצוה אצל זה, ולכן אין בכך משום אין עושין מצוות חבילות, כי כל השוחט פסחו עושה מצוה אחת בפסח שלו, ופסח חברו אין מצוה אצלו. אבל בסוטה שהמצוה היא על הכהנים, לכן אין לב' כהנים להשקותם יחד, כי הכהן העושה הרי הוא כשליח של כל הכהנים, ונמצא שעושים ב' מצוות יחד.

ולכן לגבי מילה אף הרמב"ם יודה שמותר לב' מוהלים למול יחד, כי המצוה על האב, ויש כאן שני אנשים שחייבים בב' מצוות, ואין בזה משום חבילות.

ג. ובטעם האיסור שאין עושין מצוות חבילות חבילות, כתב רש"י, "שנראה כמו שהיו עליו למשאוי וממהר לפרק משאו". וכ"כ התוס' שהוא איסור דרבנן משום דמיחזי עליו כמשוי.

וטעם נוסף כתבו התוס' (מו"ק ח, א) שהוא כדי שיהא לבו פנוי למצוה אחת ולא יפנה עצמו הימנה. והוסיפו, שאף הדין של אין מערבין שמחה בשמחה הוא מפני טעם זה, שצריך שיהא לבו פנוי בשמחה [ולסברא זו נראה שהוא דין דאורייתא].

ובחיי אדם (כלל סח, ג) כתב טעם נוסף, שמא לא יוכל להזדרז בשתייהן.

ד. ויש להסתפק אם החסרון של חבילות הוא בגוף קיום המצוה, שאם המצוה נעשית יחד עם מצוה נוספת יש בה חסרון, או שהחסרון הוא בגברא שמקיים ב' מצוות כאחד, (וכמו זריזין מקדימין למצוות והידור מצוה שחלוקים בגדריהם, שהידור מצוה הוא בגוף המצוה שנעשית בהידור, וזריזין הוא מעלה באדם שעושה את המצוה מוקדם).

והנה לטעם כדי שיהא לבו פנוי למצוה אחת, נראה שהוא בגוף המצוה שאינה נעשית בשלימות. אבל לטעם שהוא נראה כמשאוי, יש להסתפק אם הוא חסרון בקיום המצוה או בגברא שעושה את המצוה.

ויש לומר שמחלוקת הרמב"ם ותוס' (הנ"ל)

ו. **והנה** התוס' (סוטה, שם) הקשו שאם האיסור בחבילות הוא בהעמדת הסוטות ביחד, א"כ יהיה אף אסור לשחוט שני זבחים כאחד, וכגון שני עולות או שני חטאות שיהיה אסור להעמידן שניהן בעזרה ואף ששוחטם זה אחר זה.

והמגן אברהם (הנ"ל) כתב ליישב, שדוקא בדבר שבחובה יש חסרון של חבילות, אבל בדבר הרשות אין חסרון. ובמחצית השקל הוסיף, שאדרבה נראה בזה זירוז מצוה.

והנה אם נאמר שטעם האיסור הוא מצד שיהיה לבו פנוי ודאי שאין לחלק בין מצוה של חובה לרשות, ורק לצד שהוא מפני שנראה עליו כמשאוי, בזה יש מקום לחלק.

ואף לצד זה אם נאמר שהחסרון הוא בגוף המצוה עדיין אין סברא לחלק בין רשות לחובה, ורק אם הוא חסרון בגברא יש מקום לומר שדוקא בחובה הוא כמשאוי ולא בדבר הרשות.

ז. **והחמד** משה (קמז, ב) כתב לחדש, שהדין של חבילות נאמר דוקא במצוות שאין מעלה להקדים את עשייתן, ואין הבדל אם יקדימם או יאחרם, ולכן אין לו לעשות ב' מצוות יחד, אבל במצות מילה וכדו' שיש בהם מעלת זריזין, אין איסור להביא ב' תינוקות יחד למולן, ואדרבה מותר לעשות כן משום מעלת זריזין.

וכבר דנו הפוסקים האם מעלת זריזין קודמת להידור מצוה, והרמ"א (או"ח תכו, ב) פסק כתרומת הדשן שהידור קודם,

תלויה בחקירה זו. שהרמב"ם סבר שהאיסור של חבילות הוא בקיום המצוה ולכן זה דוקא כשמקיים את המצוות יחד, אבל להכין את המצוות יחד אין בכך שום איסור. ונראה שסבר שהחסרון הוא במצוה עצמה שנעשית יחד עם עוד מצוה, ולכן האיסור הוא דוקא אם מקיימם יחד ממש.

אבל התוס' שסברו שהאיסור בסוטה הוא להעמידן יחד אף שקיום המצוה נעשה בזה אחר זה, נראה שסברו שהוא חסרון בגברא, ולכן אף שמכין את המצוות ביחד יש בכך משום חבילות.

ה. **ובשו"ת** חיים של תורה (נה. הובא בשדי חמד הנ"ל) כתב לחדש לענין הדלקת נר חנוכה בשמן שריפה, שמוותר להדליק ואין בזה חסרון של חבילות חבילות, כיון שהטעם של האיסור הוא משום שנראה כמשוי, וזה שייך רק בסוטה ובהבאת ב' ס"ת וכדו' שנראה שעושה ב' מצוות, אבל כשמדליק נר חנוכה בשמן שריפה אין נראה שעושה ב' מצוות. [והוא נקט שהוא תלוי ברואים אם נראה אצלם כב' מצוות, ולכן בשמן שריפה שאין יודעים שהוא שמן שריפה אלא חושבים שהוא שמן של חולין מותר, והיא סברא מחודשת. אבל אף בלא דבריו סברתו קיימת, שאם אינו נראה שהוא ב' מצוות אין בזה חסרון של משאוי אף אצל העושה].

ודבריו מבוארים רק אם נאמר שהוא חסרון בגברא ואינו חסרון בגוף המצוה, שאם החסרון הוא בגוף קיום המצוה, אין לחלק אם נראים ממעשיו שעושה ב' מצוות או לא, ורק אם הוא חסרון בגברא יש מקום לחלק.

אחת מדאורייתא ואחת מדרבנן אם יש בזה איסור משום חבילות.

ובשו"ת כתב סופר (או"ח, כו) כתב שבמצוה דרבנן לא חששו לחבילות ואין חסרון שנראה כמשאוי, אלא שיש לחלק איזה מצוה מקיים תחילה, שאם מקיים את המצוה מדאורייתא תחילה, לא אכפת לן במה שמקיים מצוה דרבנן אח"כ, מפני שבמצוה דרבנן אין חשש שנראה עליו כמשא, ואדרבה המצוה דרבנן טפלה למצוה דאורייתא, אבל אם מקיים את המצוה דרבנן תחילה, יש חסרון של חבילות במצוה דאורייתא, שהיא נראית עליו כמשא.

ומבואר בדבריו, שהחסרון הוא רק במצוה השניה שנראית כמשא ולא בראשונה, ולכן אם התחיל בדאורייתא יכול לקיים את המצוה דרבנן, כי החסרון הוא רק במצוה השניה, וכיון שהיא מדרבנן לא חשו בה לדין חבילות.

וביארנו האחרונים (שבות יעקב א, לד. ארצות החיים כה, יג) את שיטתו שהידור הוא מעלה בגוף המצוה, וזריזין הוא מעלה בגברא, ולכן הידור קודם כיון שהיא מעלה במצוה עצמה.

ולדבריהם יש לבאר את סברת החמד משה, שסבר שדין חבילות אינו בגוף המצוה אלא בגברא שנראה עליו כמשאוי, ולכן יש לומר שמעלת זריזין קודמת לה, אבל אם נאמר שדין חבילות הוא בגוף המצוה וכדין הידור, אין סברא לומר שזריזין קודם לחבילות.

ח. עוד יש להסתפק לפי הצד שהוא חסרון בקיום המצוה עצמה, האם החסרון הוא במצוה הב' או אף במצוה הראשונה (וזה דוקא במצוות שאין מתחילין יחד), שלאחר שהתחיל לקיים עוד מצוה החסרון הוא גם בראשונה.

וכבר כתבו הפוסקים לדון במקיים מצוה

איסור בל יחל בנזירות

לא יחל דברו שכולל כל הנדרים, ואחת משום דבר שעבר עליו מדברים שאסורין איסור מיוחד על הנזיר.

ב. ויש כמה אופנים שאף שהאדם לא נזר נזירות גמורה, הוא חייב מגזירת הכתוב בכל דיני נזירות. וכגון שנזר רק מאיסור אחד של נזיר. וכן כתב הרמב"ם (א, ט) האומר הריני נזיר מן החרצנים בלבד או מן הזגים בלבד או הריני נזיר מן התגלחת או הריני נזיר מן הטומאה בלבד, הרי זה נזיר גמור וכל דקדוקי נזירות עליו. ואף על פי שלא היה

א. דין הנזיר שצריך לגדל שער ראשו, ואסור לו להיטמא למתים, ואסור לו לשתות יין. ואם עבר על אחד מהדברים הללו עובר בלאו. ויש איסור לאו על כל אחד משלושת הדברים בפני עצמו.

אמנם כתב הרמב"ם (נזירות א, ב) שבנוסף לאיסור המיוחד של נזיר עובר הוא אף על איסור של "בל יחל", שהרי נזירות הוא גם כן נדר שנדר ואסר לעשות דברים אלה. ולכן אם עבר וגלח או נטמא או אכל מגפן היין הרי זה לוקה שתיים, אחת משום

בלבו להזיר אלא מדבר זה בלבד הואיל ודבר שנזר ממנו אסור על הנזירים הרי זה נזיר גמור (ומקורו בנזיר ג, ב).

וכן אם נזר רק ליום אחד, חייב להיות נזיר לשלושים יום. וכן כתב הרמב"ם (ג, ב), פירש זמן פחות משלשים, כגון שאמר הריני נזיר יום אחד או עשרה ימים או עשרים יום הרי זה נזיר שלשים יום שאין נזירות פחותה משלשים יום, ודבר זה הלכה מפי הקבלה.

והסתפק המנחת חינוך (מצוה שסח) האם גם בכה"ג הוא עובר בבל יחל, שיש לומר שכיון שמצד נדרו לא נדר רק על מקצת מן הדברים, או רק במקצת מן הימים, ורק מגזירת הכתוב שאין נזירות לחצאין חייב הוא לנהוג נזירות גמורה, יש מקום לומר שאינו עובר על זה בבל יחל ורק על מה שנדר בלבד עובר בבל יחל.

ג. ולכאורה יש לומר שנידון זה תלוי בגדרי נזירות. שהרי אמרו (נדרים ב, ב) שיש חילוק בין נדר לשבועה, שנדר הוא איסור חפצא ושבועה הוא איסור גברא. ויש לדון על נזירות למה היא דומה. ובשו"ת מהרשד"ם (יו"ד, עו) נקט שנזירות הוא איסור חפצא והוא כמו נדר, שהחפץ נאסר על האדם, אלא שבנזירות הלשון של האיסור הוא על גופו, אבל אין האיסור חל עליו אלא בגוף הדבר שנאסר עליו. ויש שסברו שהוא איסור גברא, שהאיסור הוא על גוף האדם.

אמנם שיטת המהרי"ט (א, נג) שנזירות הוא איסור חדש, שאינו על גוף החפץ וגם אינו על האדם, אלא הוא על גופו ממש, שהוא עצמו נתפס בנדר ונתקדש גופו,

וכקדושת כהן שהיא בגופו ולא רק עליו, וממילא הוא נאסר בדברים שהתורה אסרה על הנזיר, ואינו צריך לאסור עצמו על החפץ, אלא הם אסורים מחמת דין התורה (וכבר כתב כן הריטב"א שבועות כב, ב).

ואם כן יש לומר שספיקו של המנחת חינוך תלוי בגדרי נזירות. שאם נאמר שהוא איסור גברא או איסור חפצא, יש מקום להסתפק ולדון אם עובר באיסור בל יחל על הדברים שלא נדר מפורש. אבל אם נאמר כשיטת המהרי"ט שהוא איסור חדש של נזירות, שקידש את עצמו וממילא נאסר בדברים שהתורה גזרה, אם כן אף במה שנדר במפורש אין הוא אסור מחמת דיבורו, אלא מחמת איסור התורה, והוא רק קידש את עצמו בתואר ושם נזיר, ואף אם אמר שיהיה נזיר במקצת חלו עליו דיני נזירות בכלל, ולכן על הכל עובר באיסור בל יחל.

ד. וכבר כתב כן באבני מילואים (שו"ת, טו) על מה שכתב השו"ע (יו"ד רטו, ה) שנדר חל על דבר מצוה רק בקום ועשה, אבל אין נדר חל על מצות לא תעשה משום שאין איסור חל איסור. ואין הפרש אם האיסור הוא מן התורה או שהאיסור בא על ידי עצמו, וכגון אם נשבע שלא יאכל ככר זה וחזר ונשבע שלא יאכל את אותו ככר, אין השבועה חלה על האיסור. וכן הוא בנזירות שאם נשבע שלא ישתה יין ואחר כך אמר הריני נזיר ושתה יין, אינו חייב אלא אחת משום בל יחל של שבועה, ולא משום בל יחל של נזירות.

והקשו האחרונים, שכיון שנזיר הוא איסור כולל משום בל יחל, מדוע אינו חל

איסור נזירות על השבועה, והרי באיסור כולל איסור חל איסור.

ובשו"ת זכרון יוסף (כו. מובא ברע"א ובפתחי תשובה) כתב ליישב, שהשו"ע נקט דוגמא בעלמא, וצריך לומר שמדובר שהיה מר נפש או כועס או מתאבל ורצו להשקותו יין כדי לשכח עמלו, ואמר הריני נזיר מכוס יין זה, שאינו אסור אלא מכוס זה בלבד ואינו נהיה נזיר (וכמבואר בנזיר יא, א). ולכן אם נשבע קודם שלא ישתה יין ושוב היה מקרה כזה אינו חייב אלא משום השבועה ולא משום הנזירות השניה על הכוס.

ובמנחת חינוך (שם) כתב ליישב, שכיון שאין נזירות חלה לחצאין לכן אין כאן איסור כולל, כיון שאיסור כולל חל מפני שהוא מתחיל לחול על מקצת מן הדברים ושוב הוא יכול לחול גם על הדברים שכבר אסור מקודם, וכגון מי שאוכל נבילה ביום הכיפורים, שאף שאסור כבר באכילת נבילה, אבל כיון שאיסור יום כיפור אסור דברים נוספים שהרי כל המאכלים אסורים ביום זה, לכן חל האיסור אף על הנבילה.

וכיון שאין נזירות חלה לחצאין, ומיד שנזר מיין כבר נאסר בכל הדברים שהנזיר אסור בהם, אם כן אין לומר איסור כולל, שהרי אינו יכול לחול על מקצת מן הדברים אלא מיד חל האיסור על הכל, וכיון שהוא אסור ביין מפני השבועה שמקודם, שוב אינו יכול האיסור להתחיל כלל בדברים האחרים שהרי אין נזירות לחצאין, וכיון שאינו חל על היין אינו יכול לחול על הדברים האחרים, ולכן פסק השו"ע שאין איסור נזירות חלה על איסור שבועה, והיינו משום

שלא שייך לומר בנזירות שהיא איסור כולל [וכן כתב סברא זו בחי' ר' מאיר שמחה נזיר ד, א].

אמנם האבני מילואים (הנ"ל) כתב ליישב על פי דברי המהרי"ט שנזירות הוא תואר ושם של קדושה, ומי שחל עליו שם זה אסרה עליו התורה איסורים מסוימים, ואין זה איסור שבא על ידי עצמו, וכמו כהן שמפני קדושתו אסור בדברים מסוימים.

ואף איסור בל יחל אינו על המעשה של התגלחת או הטומאה או שתית היין, שהרי אינו אסר על עצמו כלל דברים אלו, והם אסורים מפני התורה, אלא כיון שהתורה גזרה על תואר נזיר להשמר מכל אלה, והוא קיבל על עצמו להיות נזיר, וכשעובר על אחת מהנה הוא עובר על תורת הנזיר ומחלל דבריו שנדר בנזיר.

ולכן אין להקשות שמי שנשבע שלא לשתות יין ואח"כ נדר נזירות, שיחול עליו איסור בל יחל שהוא איסור כולל, כיון שהאיסור בל יחל הוא על מה שהתורה גזרה על קדושת הנזיר להיאסר בשלושת מינים אלו, וכשעובר על תורת הנזירות נמצא שמחלל דברו במה שקיבל עליו נזירות, ולכן במקום שלא חל עליו איסור של "כל משרת ענבים לא ישתה" מפני שכבר אסור בזה מצד שבועה שקדמה לנזירותו, שוב אין כאן גם איסור בל יחל, שהרי אינו מחלל את איסורי הנזירות, מפני שהבל יחל הוא על חילול איסורי הנזירות, ובמקום שאין איסור של נזירות אין אף איסור של בל יחל.

ה. אמנם הקהילות יעקב (נזיר, ב) כתב לדחות, שאף לשיטת המהרי"ט

ובהשגות הרמב"ן חלק עליו) שסבר שמי שמאחר להביא את הקרבנות שנתחייב בהם עובר בבל יחל. וביארו את שיטתו (חתם סופר נדרים ג, ב), שכיון שנתחייב להביא קרבן והתורה חייבתו להביאו עד ג' רגלים, חיוב זה נהיה חלק מנדרו, וכאילו נדר במפורש שיביאו עד ג' רגלים, ולכן מי שמאחר להביא את הקרבנות עובר אף בבל יחל.

ולכן אף בנזירות עובר בבל יחל, שלאחר שאמרה התורה את דיני הנזירות, שוב עובר בזה בבל יחל, וכאילו קיבל במפורש בדבריו איסורים אלו.

שהאיסורים הם מן התורה, אבל לאחר שאסרה זאת התורה, כל מי שמקבל עליו נזירות כוונתו למה שאסרה התורה את הנזיר, ושוב הוא אסור על פי דיבורו, ואם כן הוא עובר בבל יחל על דיבורו ממש ולא רק על השם ותואר הנזירות.

אבל במקום שמקבל עליו בפירוש נזירות לחצאין, יש לומר שאף למהרי"ט אינו עובר בבל יחל, כי אמר במפורש שאינו מקבל את כל איסורי התורה, אלא שהתורה אוסרתו בהכל, ולכן אינו עובר בבל יחל אלא על מה שאמר במפורש.

והוכיח כן משיטת הרמב"ם (ספה"מ, צד).

מצות ברכת כהנים לישראל

ובדבר אברהם (א, לא) כתב שאף לחרדים יש חילוק בין המצוה של הכהן למצוה של הישראל, שהכהן מצווה לחזר אחר מצוה זו, והישראל אינו חייב ללכת ולטרוח לשמוע את הברכה אלא רק אם עומד מול הכהן חייב לשמוע את הברכה.

וכתב שיש לומר שאף הריטב"א מודה שהישראל מקיים מצוה, אלא שלגבי בל תוסיף כתב הריטב"א שאי אפשר לומר שהכהן מברך בשביל הישראל כי הישראל אינו מצווה על כך, והיינו שהישראל חייב רק לאחר שהכהן עומד לברך, וע"כ שהכהן מברך משום מצוותו.

ועוד כתב להוכיח מדברי הירושלמי שיש מצוה על הישראל להתברך, שאמרו

שיטת החרדים (מצוות עשה ד, יח), שיש מצוה אף על הישראל לשמוע ולהתברך בברכת כהנים [והביאו הביאור הלכה קכח, א. ובהפלאה (כתובות כד, ב) כתב שלדבריו מה שאמרו שזר העולה לדוכן עובר בעשה, יש לפרש שאף אם אינו מברך ברכת כהנים הוא עובר ומבטל עשה שאינו מתברך מפי הכהנים].

אמנם הריטב"א (סוכה לא, ב) כתב שאין איסור בל תוסיף במקום שכופל את המצוה כמה פעמים ואינו מוסיף עליה, והוכיח כן מברכת כהנים שכהן יכול לברך כמה פעמים ביום. וכתב, שאין לומר שמברך כדי להוציא את הישראל, כי אין מצוה על הישראל אלא רק על הכהן, וע"כ שאין בכך משום בל תוסיף.

(מגילה ד, ח) שאסור להסתכל בכהנים בשעה שנושאים את כפיהם משום היסח הדעת. ועל כרחק שיש מצוה על הישראל להתברך, ולכן יש לחשוש שיסיח דעתו בשעת קיום המצוה.

אמנם רש"י (מגילה כד, ב) כתב שאסור לכהן בעל מום לישא כפיו משום שהעם מסתכלין בו, ואמרו (חגיגה טז, א) המסתכל בכהנים בשעה שנושאים את כפיהן עיניו כהות, לפי שהשכינה שורה על ידיהן. וממה שלא כתב את הטעם של הירושלמי של היסח הדעת, לכאורה יש לומר שסבר שאין מצוה על הישראל להתברך, ולכן כתב שהוא כדי שלא להסתכל על השכינה (ובתוס' חגיגה, שם) הקשו עליו מדברי הירושלמי).

וכתב הדבר אברהם, שהיה מקום ליישב שאף רש"י מודה שיש מצוה על הישראל להתברך, אלא שהוא כמו כהן שמצוותו רק פעם אחת ביום, ולכן רש"י הוסיף עוד טעם לפסול כהן בעל מום לברך משום שהעם מסתכלים בו ועיניהם כהות,

כיון שהטעם של היסח הדעת הוא רק לחיוב של פעם אחת ביום.

ושוב דחה, שלפי דבריו שאין המצוה על הישראל לחזור אחר המצוה, אלא רק בשעה שהכהן מברך הוא חייב לשמוע ולקבל את הברכה, אין מקום לחלק בין פעם הראשונה לשניה, שהרי אף בפעם הראשונה אינו מחוייב לחזור אחר המצוה, וכל מצוותו היא רק לקבל את הברכה, ולכן כל זמן שעומד הכהן לברך חייב הוא לשמוע.

ויש שכתבו (משנה הלכות ח, טז) לדחות שאין ראייה מדברי הירושלמי שיש מצוה על הישראל להתברך, אלא כיון שהכהן חייב לברך ודאי שחלק מחיובו הוא שיהיה מי שישמע את הברכה ויענה אמן, ואין מצוה עצמית על הישראל להתברך, אלא הוא חלק מהמצוה של הכהן, והם מסייעים שיוכל הכהן לקיים את המצוה, ולכן כתב הירושלמי שאסור להישראל להסיח דעת והוא כדי שלא תהיה ברכת הכהן לבטלה.

איסור ברכת כהנים לזרים

עלה לדוכן אני עולה.

וצריך לבאר היאך רבי יוסי עבר על האיסור של זר לברך. וביותר קשה על דברי התוס' שכתבו, לא ידע ר"י מה איסור יש בזר העולה לדוכן, אם לא משום ברכה לבטלה שלכהנים אמרה תורה לברך את ישראל. והרי מפורש בכתובות שיש איסור לזר לעלות ולברך. ונשנו בזה כמה דרכים ונבוא

א. מבואר בכתובות (כד, ב) שיש איסור לזר לעלות ולברך ברכת כהנים, ולמדים זאת ממה שכתוב (במדבר ו, כג) דבר אל אהרן ואל בניו לאמר כה תברכו את בני ישראל אמור להם, ודורשים אתם ולא זרים.

אמנם בשבת (ק"ח, ב) מבואר, אמר רבי יוסי מימי לא עברתי על דברי חברי, יודע אני בעצמי שאיני כהן, אם אומרים לי חברי

לבארם בעזהי"ת.

אומר לישראלים בלבד לעלות אז עוברים באיסור כיון שבאותו ענין הכהן מקיים מצוה.

אמנם עי' בביאור הלכה (ד"ה דזר) שתמה על מנהג העולם שנוהגין לברך אחד לחבירו בברכת כהנים בעת שמלוה אותו. ולכאור' ביחיד אין חיוב דאורייתא לברך רק בשנים (כמבואר בתוס' מנחות מד, א) ואם כן אף בזר יחיד אין ביטול עשה. אלא אם נאמר שהקשה לפי סברת הט"ז (ג) שאף ביחיד חייב מדאורייתא. והיה מקום לומר שאף ביחיד אינו חייב מדאורייתא אולם מקיים את המצוה מדאורייתא וכן כתב המנחת חינוך (מצוה שעח), אולם מהביאור הלכה (ד"ה יותר מעשרה) מבואר להדיא שאף הקיום הוא מדרבנן, ואם כן צ"ע מדוע הקשה על זר שמברך והלא הוא יחיד, וצ"ע.

ה. הב"ח כתב ליישב, שהאיסור הוא רק כשמברך עם נשיאות כפים וכמו שמצינו באהרן שנשא את ידיו וברך, אבל בלא נשיאות כפים אין איסור לזר לעלות לדוכן ולברך.

ו. המגן אברהם כתב ליישב, שתוס' חלקו על רש"י וסברו שאין איסור עשה של כה תברכו אתם ולא זרים, וכל האיסור הוא רק משום ברכה לבטלה. והולכים לשיטתם שסברו (ראש השנה לג, א) שאין איסור של לא תשא במברך לבטלה אלא עובר על עשה של את ה' אלקיך תירא, וזהו העשה שמבואר בכתובות לענין זרים בברכת כהנים.

וכתב הנודע ביהודה (או"ח, ו) שהסתפקו שני לומדים בכוננת דברי המג"א,

ב. תוס' הרא"ש (שבת, שם) כתב, שאינו התכוון לומר שהיה עולה לדוכן שהרי יש בזה איסור, אלא כלומר דבר גדול הייתי עושה בשבילך.

ג. המהרש"א כתב לבאר את דברי התוס', שר' יוסי רק היה עולה לדוכן אבל ודאי שלא היה מברך. ומה שנקטו התוס' משום ברכה לבטלה הוא הדין שלא היה מברך גם משום עשה של זר שעולה לברך אלא שחדא מינייהו נקטי.

ד. הדרכי משה (או"ח, קכח) כתב ליישב, שלישראל מותר לעלות ולברך עם כהנים אחרים, ויש בזה אף משום ברוב עם הדרת מלך אלא שלא נהגו כן. והאיסור הוא רק אם עולה יחיד. ולכן הקשו התוס' מה חידוש יש בדברי ר' יוסי והלא אין בזה שום איסור אלא משום ברכה לבטלה. והב"ח כבר תמה על דבריו שמשמע מהפסוק שלעולם יש אסור לזרים אף בעולה עם כהנים אחרים.

והחתם סופר (קובץ תשובות, ס) ביאר את דבריו, שמסברא יש לומר שאין הזר עובר בעשה אלא אם עושה באותו ענין שהכהנים היו מקיימים מצוה. והרי אין מקיימים מצוה אלא כשקוראים להם כהנים (שו"ע קכח, ב), ומבואר במגן אברהם (ד) שאם יש כהנים פסולים אין צריכים לצאת מחוץ לבית הכנסת כשהחזן קורא לכהנים, כיון שאין החזן מתכוון עליהם ואינם מבטלים עשה. ואם כן כל שכן שאינו מכון לקרוא את הישראל, ואף אם עולים אינם עוברים בשעה, כיון שכהן שעולה בלי שקראו לו אינו מקיים מצוה. אבל אם החזן

האם הזכרת שם שמים לבטלה הוא בברכה שמברכים או בהזכרת ה' שבפסוקי הברכה.

ואם נאמר שהשם שמים לבטלה הוא בברכה, אם כן יש לומר שהמג"א מתרץ את דברי הרמ"א שמחלק בין עולה יחידי לעולה עם כהנים אחרים, שכשעולה יחידי צריך לברך ואם כן מוציא שם שמים לבטלה, אבל כשעולה עם כהנים אחרים הרי יכול לצאת בברכתם ואינו צריך לברך ולכן יכול לעלות לדוכן, ולכן הקשו תוס' מה חידוש יש שעלה לדוכן והלא רק משום ברכה לבטלה וכיון שעלה עם אחרים ודאי שיצא בברכתם ואם כן אין שום איסור בדבר.

אבל אם השם שמים לבטלה הוא בפסוקי הברכה אם כן אין מקום לחלק בין עולה יחידי לעולה עם אחרים, וצריך לומר שאין דברי המג"א באים לבאר את דברי הרמ"א, אלא שאמר תירוץ חדש שתוס' חלקו על רש"י וסברו שאין איסור עשה של זרים אלא רק משום ברכה לבטלה. וכתב שיותר משמע כן מדברי המג"א שהאיסור הוא מצד השם שמים שבפסוקי הברכה.

ז. תירוץ נוסף כתב המגן אברהם, שמצינו שנחלקו ר' יהודה ור' יוסי לענין סמיכת נשים (עירובין צו, ב), שכתוב לענין סמיכה דבר אל בני ישראל, ור' יהודה סבר שאנשים סומכים ואין נשים סומכות, ור' יוסי סבר שאנשים סומכים חובה ונשים רשות. ואם

כן אפשר לומר שנחלקו אף לענין ברכת כהנים, שר' יהודה סבר שכהנים חייבים לברך ולישראל יש איסור וכמבואר בסוגי' בכתובות, אולם ר' יוסי סבר שלכהנים הוא חובה ולישראל רשות, ולכן עלה ר' יוסי לדוכן ובירך.

ח. ההפלאה (כתובות, שם) כתב ליישב על פי שיטת החרדים (פרק יב, יח) שיש מצוה אף על ישראל להתברך ולא רק על הכהנים לברך. ולפי זה כתב שהאיסור עשה שאמרו הוא ביטול העשה שאינו מתברך, וכל זה דוקא בעולה לברך עם כהנים אחרים שנמצא שאינו עומד מולם ואינם מברכים אותו ומבטל מצות עשה זו, אבל אם עולה יחידי ומברך אינו מבטל מצוה כלל שהרי אין כהן שמברך, [חילוקו הפוך מדברי הרמ"א]. וכן כתב חילוק זה בשו"ת בית אפרים (או"ח, ו).

ט. בשו"ת גינת ורדים (או"ח א, יג) כתב ליישב, שכל האיסור לזר הוא רק אם עולה לדוכן בשעת התפילה וכתקנת חז"ל לישא כפים בתפילה, אבל שלא בשעת התפילה אין בזה איסור. ואע"פ שמדאורייתא אין חיוב דוקא בתפילה ורק מדרבנן תקנו שיהא בתפילה וכמו שמבואר בירושלמי (תענית פ"ד) שאין נשיאות כפים בלא תפילה, כתב הביאור הלכה (שם) שכיון שתקנו לאמרה בתפילה אם כן כל מי שאומרה שלא בשעת התפילה נחשב כמכוין בפירוש שלא לצאת ידי המצוה.

טעמי מצות ברכת כהנים

שרב זה מותר לשנוא, ולא דיבר הזוה"ק בכגון דא, ולמרבית הפלא באותו לילה ממש נפטר כהן זה באופן פתאומי אף שלא היה חולה מעולם, והציבור ראו בזה מופת שמוכיח את קדושת דברי הזוה"ק והפוסקים שהביאו דבריו אלנו.

הבאר שבע (סוטה לט, ב) כתב לבאר על פי מה שדרשו במדרש תנחומא (נשא, י) ובמדרש רבה (יא, ד) שכתוב "אמור" מלא, אמר להם הקדוש ברוך הוא לכהנים לא מפני שאמרתם לכם שתהיו מברכים את ישראל תהיו מברכין אותם באנגריא ובבהלות, אלא תהיו מברכין בכוונת הלב כדי שתשלוט הברכה בה. וזה מה שאומרים באהבה - כלומר בכל לב. וכן כתב באליה רבה (שם).

וכן כתב המהרש"א בסוטה (לא, ב) על דברי הגמ' שאין נותנין כוס של ברכה לברך אלא לטוב עין. כי ברכת המברך תחול כפי כוונת המברך ולכן הכהנים צריכים לברך באהבה, והיינו בכוונה בעין טובה ורצון בלב.

בנוסח הברכה של ברכת כהנים מסיימים וצונו לברך את עמו ישראל באהבה. וצריך ביאור היכן נצטוו הכהנים לברך באהבה.

המגן אברהם (או"ח קכח, יח) כתב לבאר על פי דברי הזוהר שכל כהן דלא רחים לעמא או עמא לא רחמין ליה לא ישא כפיו. וזה הכוונה באהבה שהכהנים והמתברכים צריכים להיות אוהבים זה את זה. וכן כתב המשנה ברורה (לז) שכהן שהצבור שונאים אותו או הוא שונא את הצבור סכנה הוא לכהן אם ישא כפיו (ולכן יצא מביהכ"נ קודם רצה אם אינו יכול לכוף את יצרו ולהסיר השנאה מלבו) ועל זה תקנו בברכה לברך את עמו ישראל באהבה.

ומספר הגאון ר' משה שטרנבוך שליט"א (תשובות והנהגות ה, מט) ואנא עובדא ידענא בבית הכנסת בירושלים שהתפללתי שם יום יום, ובא כהן אחד ואמר שהוא שונא את הרב שם, והזהירו אותו שלא ישא כפים, ולעג על זה הכהן באומר